



Copyright © King Saud University

فأبده من بين يديه الإمام الغزالي رضي الله عنه قال الناس ينقسم
قسمين ومن وكافر والكافر في النار قطعاً والمؤمن على قسمين طائع وعاص
فالطائع في الجنة بإجماع والعاصي على قسمين تائب ومصر فالتائب في الجنة
قطعاً والمصر في النار مستحق والمستحق في النار قطعاً وغير
المستحق على قسمين عاصي بالصغار وعاصي بالكبار والعاصي بالصغار يسأل
ولا يؤزب والعاصي بالكبار في مشيئة الله تعالى

212

751 فرغ من تصحيحه

كتاب
عواطف النصب في تصنيف الطواف في العمرة
ما عني بجمعه وتأليفه الشيخ الامام العالم
العلامة الحافظ محمد الدين

ورضوانه عليه

اعين

وَحْشِيَّةٌ

٤ ق ١٧ س ١٨×٢٧ اسم
نسخة جيدة ضمن مجموع (ق ٢٢ - ٢٦) خطها نسخ
حسن .
١- التراجم أ- الناسخ ب- تاريخ النسخ

$$\frac{\cdot \Lambda \Gamma}{\sim}$$
$$3 \frac{PIE}{I}$$
$$\frac{\cdot \Lambda \Gamma}{\text{---}}$$
$$\begin{array}{r} 213 \\ 2 \overline{) 426} \\ \underline{426} \\ 0 \end{array}$$

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۝
 الحمد لله الذي فضل بعض القرب على البعض وتفضل بالفضل
 بين ما اصل من النفل والغرض **أحمد** على ما حول من عظيم النعم
 ذات الطول والعرض واستهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
 شهادته معية لهول يوم العرض واستهد ان محمدا صلى الله عليه وسلم
 عبده ورسوله ارسله رحمة دائمة لاهل السماء والارض
 وحجة قايمة سالمة عن المعارضة والنقض صلى الله عليه وعلي
 اليه صلاة منزهة عن الرفض **أما بعد** فان النفوس توافقه
 الي رتب العلا مشنقة الي سبب الالفة والولا وان طائفة
 من خالص الاخوان وعنوان الاعيان تفاوضوا في الحرم
 المعظم وتعارضوا في العمل المتقدم من الطواف والاعتبار
 ايها الفضل عند الاعتبار حتي دفعوا بالاكثار الي الهواء ۝
 ووقعوا في الاصحاب من المراء فقابل الاعتناء من التمتع
 والسوق على تكراره الفضل وقابل بدل الطواف عند
 المقابلة اصل منه في الفضيلة واكمل فعولوا علي في اثناء
 هذه الواقعة واسلو الي الاحتمال عن هذه القارعة
 فلبيت منهم المدعا وتوخيت منهم الاهتدا ببنه صاحبة

وعزيمة

وعزيمة واضحة ۝ واملت من الله نجاح السوال ۝ وصلاح المقال
 فرسمت ما تيسر لي في هذه الاوراق ۝ وسطرت ما تحرر
 رجاء الوفاء بالميثاق ۝ وحشرت مقاصد في فائحة
 وطرفين وخاتمة **أما الفاتحة** ففي ضبط وجوه القرينات
 الجليله ۝ وما معنى المفاضلة والفضيلة وما ورد من الاحاديث
 في الاغمار والطواف حاد ما على الوسيلة ۝ **وأما الطرفان**
 ففي ما تميز به كل واحد منهما وما اشتركا فيه وفي لعمري الواقعة
 في رمضان وما حكمها **وأما** الخاتمة ففي المثابرة على المجاوره
 والمبادرة فيها الي القرب الوافر ۝ **ولما** تيسر رسمه تصدر
 اسمه بكتاب عواطف النضر ۝ في الطواف والعمه ۝ ومن الله
 اسأل الاعانة على المقاصد ۝ والالائية على المراد ۝ بمحمد واله
أقول في الفاتحة وفيه ثلاثة فصول **الفصل الأول**
 في المفاضلة والقرب وما يليح فعلا من الادب **فأقول**
 اعلم انه لما كان شرف الانسان بحسب استقامته في ظاهره
 وباطنه واعتد الله فيما يتقرب به الي الله سبحانه علي اقامته
 علي الوجه المطلوب منه وكانت القرب متفاوتة في الرتب علي
 ما استسته الشرايع الظاهرة وما رسته التواضع الفاخرة



وكانت الامكنة والازمنة لطا في حصول القول المنزلة المتكئة
كان البيت الحرام والاشهر المحترمة لما المزية علي غيرهما والشرف
علي ما سواهما فلا جرم كانت الاعمال الواقعة في الزمان والمكان
المحترمة تكسب فضيلة لولا انها لم تحصل في العمل والكعبة فهي
فتلة المفتدين ووجهة المقصد من قال الله تعالى جعل الله
الكعبة البيت الحرام قبا للناس والشهر الحرام والهدى والتلايد
فهي محط رحال الايام ومستقطبهم الا نام وشرق اعمالها
دانية القطوف ونتيجة امالها راسية العلو فهي المقوم
لقدم الدين والمنفعة لحكم اليقين **والقرب** وان
تنوع تغدادها وتفرع افرادها تنقسم الى قسمين بدني ومالي
والبدني الى وجهين ظاهر وباطن **القسم الاول**
البدني في شعبة ثلاثة مقال وفعال **الشعبة الاولى**
الاولي المقال وهي الشارحة لما في الضامير واكاشفة عن مستور
السرائير وما لم يطابق المعتقد القول لم يفارق المعتقد
لذلك القول وان اكتفي ببناء بالاقرار الظاهر كوفي في
الاخيرة بالجزاء الخامس **وقد قال صلى الله عليه وسلم**
امرت ان اقاتل الناس حتي يقولوا لا اله الا الله فاذا

قالوها

قالوها عصموا مني دماهم واموالهم الا نحقه وحسابهم علي الله
وهذا هو الاقرار بثلاثة اصول بالله وبرسوله وباليوم الآخر
وما لم يصدق المقال الاعتقاد لم يحصل من الايمان امر **د**
الشعبة الثانية الفعال وهو ما توجه فغله علي احوار
من الاوامر وما كد تركه علي المكلفين من النواهي والزواجر
فالتقرب تمتد بالامتنان والتاديب يقيد بالارتحال
عن الاخلال ما يتقرب به علي ثلاثة انواع بدني محض كالصلاة
والصوم ونمالي محض كالزكاة **ومركب** منها كالحج والجهاد
وما لم تكن النية في القرب **موجودة** لم تكن رتب
الصحة معدودة **الشعبة الثالثة** الحال وهي ما يستعمل في
الباطن من المصنات المطهر للاخلاق المسطهرة للوفاق
من الاختمال والصبر والمداورة **والقربة** لله من الاخلاص
واليقين والتوكل والشكر والرضي **وهذه** الشعبة مدارها
علي العدالة وهو المساواة الساملة من النقص والرحمان
وفي العدالة ومحلها كلام كثير يخرج عن الغرض المقصود
وتمرات اعمال المتبوعة انما يحني في دار الاخيرة وقد
يجن منها في الدنيا طيب الثنا كما يستعمل الوفا والحياء

والجود والحلم والسخا وما ترتب عليها من الثواب فمدان
على ما ورد من النقل في السنة والكتاب وبهذا تم القسم
البدني **القسم الثاني** المائي وهو ما امر به من صلة المنقطعين
وَحُثَّ عليه من رحمة المقتربين وفرض على ارباب
الاموال في بعض الاحوال من صدقة المحبوب والانعاصم
والنقود لما فيه من رياضة النفس بالانفاق ووقاية
الشح بالارفاق وقد اثني الله على من انفق من الموجود فقال
تعالى وفي اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم وطلب
القرض واشترى وعوض عنه ثمنا فقال تعالى من ذا الذي
يقرض الله قرضا حسنا ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم
واموالهم بان لهم الجنة وانشد جعفر بن محمد الصادق
في هذه الآية ائنا من بالنفس الفليسة ربا فليس لنا في الخلق كلام من
بها تشتري الجنات ان انا بعتنا بشي سواها ان ذلكم غيب
اذا ذهب نفسي يدنيا أصبها فقد ذهب الدنيا وقد ذهب الثمن
فهذا امام الحلام في وجوه القرب وبه تم الفصل الاول **الفصل**
الثاني في الفضيلة والمفاضلة ائنا القليلة فاشتقا قضا
من الفضل الذي هو الزيادة قال الله تعالى والله فضل

بعضكم

بعضكم على بعض في الرزق وقال صلى الله عليه وسلم فضلنا على
الناس ثلاث ثم هذه الفضيلة اما ان تكون لزيادة في الوجود
ظاهر من الشرف والرفعة والعز والمنعة كقولنا السلطان افضل
من الامير والوزير والفاضل افضل من الشهود والشهود افضل
من العوام ولزيادة باطنية يظهر اثرها في الوجود اما في لا
كالعلوم واما فعلا كالصنائع فانها دالة على النضور في الذهن
اولا ثم على ابراز في الوجود ثانيا وذلك في الدنيا وليس الكلام
فيه اول زيادة في الدرجات ومضاعفة الحسنات وظهور
هذه الحالة الفاضلة في الدار الآخرة **فان** قلت ما الفرق
بين الدرجة والمنزلة **قلت** ما ينيل بجزء عمل تفضيل من الله
تعالى يسمى منزلة وذلك كثير القوله تعالى جزاؤهم عند ربهم
وما حصل بجاء شافع او ابتداء من الله تعالى فهو يسمى درجة
وتصرف بهذا مثلا فنقول ازواج رسول الله صلى الله عليه
وسلم معه في الجنة ومنزلته اشرف منهن ومن سواهن فلم ينلنها
بعمل موصل بل بفضل لتلك الدرجة محصل وبناته مع اروا
في الجنة وهن افضل علي ما اختاره المحصلون من العلماء اذ قال
صلى الله عليه وسلم فاحمة بضعة مني وبضعة رسول الله صلى الله عليه وسلم

الفضل علي انه صلى الله عليه وسلم قال لن يدخل احد منكم الجنة
 بعمله والمراد لن يصل الى ان يدخلها الا بفضل الله ورحمته
 وكذلك نيل الدرجات فيها **واما** المنازل فاما جزاء
 الاعمال وان كان قبول العمل تفضلا من الله ايضا اذ صرف
 موانع القبول عنه واهل الجنة وان تفاوتت مراتبهم
 فان الله سرع من صدورهم النزعات وقطع امالهم عن
 الامتداد لمد التبعات وشغلهم بالنعيم المقيم
 عن الفكر الحميد والذميمة ومنازل الجنات ذوق
 قايمة بالانسان فلا يبعد ان يجد المفضل لذه في
 وقت ما لا يجدها الفاضل في ذلك الوقت ومن هاهنا
 يظهر الاعتبار في قوله الحق وفيها ما تشتهي النفس وتلد الاعين
 فالتفاوت في اللذات بحسب المحل القابل لها حاصل والمنازل
 والدرجات لا يظهر بها الا واصل **واما** المفاضلة فانها مفاعلة
 من الفضل قال صلى الله عليه وسلم لا تفاضلوا بين الانبياء فكل
 فعل ورتب عليه ثواب معلوم او مجهول عاجل او اجل
 فله فضل علي ما ليس كذلك وما زيد في ثوابه كان الفضل فاذا
 قابلنا بين عمليين وثوابين نظرنا ورجحنا الزائد والاشق

او
 المشقة من العمل

او الاخص مكان وزمان او شرط او صفة لما في ذلك من الاختصاص
 والتميز **فان** قلت كون عمل الفضل من عمل انما يدرك بتوقيف
 وتعريف فكيف يعلم فضل الطواف على العمرة او العكس **قلت**
 قد ورد في كل واحد منهما قضاءيل وخصايص يستقرى منها
 المطلوب كما يقع الاستقرا من فضائل الادميين
 فتع المقابلة بينهم والمفاضلة فيهم وهذا تم الفضل الثاني
الفضل الثاني فيما ورد من الاحاديث الشاهدة

بفضيلة الطواف والاعتماد قال الله تعالى وليطوفوا بالبيت
 العتيق عن ابن عباس رضي الله عنه **قلت** ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال الطواف حول البيت مثل الصلاة الا انكم تتكلمون فيه فمن
 تكلم فلا يتكلم الا بخير رواه الترمذي قال وقد روي
 موقوفا عن ابن عباس وعنه صلى الله عليه وسلم قال الطواف
 بالبيت صلاة الا ان الله قد اهل لكم فيه النطق فمن نطق فلا
 ينطقن الا بخير وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى
 الله عليه وسلم الطواف بالبيت صلاة فاقلوا فيه الكلام وعنه
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من طاف بالبيت
 وصلى ركعتين كان كعتق رقبة رواه ابن ماجه قال النسي في

من طاف سبعا كان كعدل رقية وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال من طاف بالبيت سبعا ولا يتكلم الا سبحان الله واحمد
 لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله بحيث
 عنده عشر سيئات وكتب له عشر حسنات ورفع له
 عشر درجات ومن طاف وبكلم وهو في تلك الحال
 خاض في الرحمة برجليه كخايض الماء برجليه رواه ابن ماجة
 عن ابن عمر انه قيل له ما نراك تستلم الا هذين الركنين
 قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
 مسحهما يحط الخطيئة رواه النسائي وعن ابن عباس قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طاف بالبيت
 خمسين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه رواه الترمذي
 وقال حديث عريب وقال البخاري انما يروي هذا عن ابن
 عباس موقوفا وعن ابن عمر قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول من طاف بالبيت كتب الله له بكل
 خطوة حسنة وتحى عنه سيئة وعن انس بن مالك
 في حديث الثقيفي والاضاري لما سالا صلى الله عليه وسلم
 في مسجد الخيف وهو حديث طويل وفيه قال صلى الله عليه

وسلم

وسلم واما طوافك بالبيت فانك لا تضع رجلا ولا ترفعها الا كتب الله
 لك بها حسنة ومحى عنك باخطيئة ورفع لك به درجة واما ركعتك
 بعد الطواف فتعق رقية من ولد اسماعيل وعن ابن عمر ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال ان مسح الحجر والركن يحطان
 الخطايا حطًا وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من طاف بهذا البيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين
 وشرب من ماء زمزم غفرت له ذنوبه كلها بالغة ما بلغت عن
 ابي عقيل قال طفق مع انس بن مالك في مطر فلما قضينا الطواف
 اتينا المقام فصلينا ركعتين فقال لنا انس ايتنموا العمل فقد غفر
 لكم هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وطغنا معه في مطر اخذ
 ابن ماجة واسم ابي عقيل هلال بن زيد بن يسار وقد روى عن الحسين
 بن علي مسندا وفيه فقد غفر لكم ما مضى وزوي مسندا عن ابن عباس
 من طاف بالبيت الحرام سبعا في يوم صايف شديد حر
 حاسر عن راسه وقارب بين خطاه وغض بصره وقل
 التفاته وقل كلامه الا بذكر الله واستلم الحجر في كل طواف من غير
 ان يؤذي احدا كتب الله له كذا وذكر اجرا كثيرا روى عمرو بن
 شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اذا خرج المزمع يريد الطواف بالبيت قبل خوض الرحمة فادنا
 دخله غمته ثم لا يرفع قدمه الا كتب الله عز وجل له بكل قدم
 خمس مائة حسنة وحط عنه خمس مائة سيئة او قال خبطة
 ورفعت له خمس مائة درجة فاذا فرغ من طوافه فليركعتين دبر
 الم مقام خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وكتب له احد عشر رقعة
 من ولد اسماعيل واستقبله ملك على الركن فقال له استأنف
 العمل فقد كتبت ما مضى وشفع في سبعين من اهل بيته وعن ابن
 عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ينزل الله عز وجل كل يوم وليلة على هذا البيت عشرين
 ومائة رحمة ستون منها للطائفين واربعون للمصلين وعشرون
 للناظرين وعنه ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ينزل الله في كل يوم وليلة مائة رحمة ستين للطائفين
 وعشرين على اهل مكة وعشرين على ساير الناس **وعن** ابي هريرة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اكرم سكان اهل السماء على الله الذين
 يطوفون حول عرشه واكرم سكان الارض الذين يطوفون حول
 بيته **و** روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان الملائكة
 صاغت احدا الصاغت الغازي في الطواف سبيل الله والبار

بوالديه

بوالديه والطائف ببيت الله الحرام والطواف بالبيت خوض
 الرحمة وان الله ليباهي بالطائفين الملائكة **و** روى انس عن النبي صلى الله
 عليه وسلم طوافان لا يوافقهما عبد مسلم الا خرج من ذنوبه كيوم
 ولدته امه طواف بعد صلاة الفجر يكون قراغه مع طلوع الشمس
 وطواف بعد صلاة العصر يكون قراغه مع غروب الشمس وقال
 صلى الله عليه وسلم استمتعوا من هذا البيت فانه هدم مرتين
 ويرفع في الثالثة وعن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه انه قال
 استكثروا من الصلوة الطواف بالبيت قبل ان يحال بينكم وبينه
 فكاني انظر الى رجل من الجشدة اصمعا صمعا الساقين جالسا
 عليها وهو يهدم **و** قد روى عنه فانه افضل ما محد في صحفكم
 وعن عبد الله بن عمر وقال من طاف بالبيت سبعا وصالى ركعتين
 كان كمن اعتق رقبة **و** روى عنه انه قال من طاف بالبيت
 سبع تطويقات لا يتكلم الا بذكر الله عز وجل ثم ركع ركعتين
 او اربع فعدل رقبة وعن ابن عمر قال كان احب الاعمال
 الى النبي صلى الله عليه وسلم اذا قدم مكة الطواف بالبيت
 فهذا ما يتعلق بالطواف **واما** الاعمار واقتوا الحج والعمرة
و روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة
منفق عليه **عن** عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانها ينقيان
الفقر والذنوب كما ينفي الكبر خبت الحديد والذهب والفضة
وليس للحج المبرور ثواب الا الجنة خروجه النسائي والترمذي
وقال حديث حسن صحيح **عن** ابي هريرة رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحاج والعمار وفد الله ان دعوه
اجابهم وان استغفروه غفر لهم خروجه ابن ماجه وعنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد الله ثلاثة الغاري
والحاج والمعتمر خروجه النسائي **وعن** ابي بكر رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي العمل افضل فقال
الحج والشيخ رواه الترمذي وابن ماجه والتبعه هو رفع الصوت
بالتلبية يقال عجمي عجمي اذا رفع صوته والشيخ سيالان دماء
المهدي ومنه حديث المستحاضة اني انجده **عنه**
جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما من محرم يصحى لله يومه يلبي حتى تغيب الشمس الا غابت بذنوبه
فصاد كما ولدته امه اخرجه ابن ماجه **ومما** كانت العمرة افاقية

ومكة

ومكة لقين بيانها **أمّا** الافاقية فانها جليغة الحج في كونها تحية الحرم
فهي مشروعة لا فاقة حرمة فلا تغدي المواقيت المحدودة باحرامها
فرضها ونفلها سواء وقد قدم مكة لقصد الاعتقاد دون الحج العيني
صلى الله عليه وسلم وجماعة من الصحابة معه ودونه في حياته وبعد
موته وروي ان عمرا استاذن النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فاذن
له وقال لا تنسنا من دعايك او اشركنا في دعايك وقد مر
عمر مكة في امارته معتمرا في رمضان فردا لمقام ابي موضعه لما
نقله عنه شبل ام نصشل وروي ان عبد الرحمن بن عوف
استاذن النبي صلى الله عليه وسلم في عمرة فاذن له فلما قدم قال
يا ابا محمد كيف صنعت في استلامك المحرف قال استلمت وترك
قال اصبت وقد مر ابو بكر مكة لقصد الاعتقاد في اماره
عاب قطاف في يوم مرتين ثم خرج من آخر يوم فدمه وكان
ابو ذر بعد مكة معتمرا فبقية ثلاثا ثم يذهب وروي القاسم
بن محمد ان عائشة رضي الله عنها اعتمرت في سنة ثلاث مرات فله
لعب ذلك عليها فقال اعلي امر المؤمنين وقد مر عمر بن عبد العزيز
مكة معتمرا ليلته وعمرته ونفرت ليلته وقال افلح من حميد
طفقت مع القاسم بن محمد وقد مر معتمرا قطاف وسعي ولم يحلق الا

من الغد **واما** المكية فيقتلها خارج الحرم واعتمر صلى الله عليه وسلم
من الجعرانة عام الفتح فانه دخل مكة بعير احرام فلما هم بالتوجه
الي المدينة اراد ان لا يخلي سفره من قصد البيت بنسك فقصد
منها وقضى عمرته ثم ارتحل الي المدينة وامر عائشة بان تعتمر من التنعيم
واعتمر من ذي الحليفة وتخلل بالحديبية وكان هم بالدخول منها فصد
كنار قريش فافضلها الجعرانة ثم التنعيم ثم الحديبية وهل يسكن
الاعتمار لمن هو مقيم بمكة روي عن ابن عباس رضي الله عنه انه كان
يقول يا اهل مكة انما عمرتكم الطواف فان كنتم لا بدفاع علي
فاجعلوا بينكم وبين الحرم بطن واد وكان رسول الحجا ور
منزلة اهل مكة وروي ان انس بن مالك رضي الله عنه كان بمكة
فاذا احمر راسه خرج التنعيم فاعتمر وروي القاسم عن
عائشة رضي الله عنها انها كانت لا تدع العمرة من التنعيم وتعتمر
في رجب وكان ابن عمر يحجه ان يعتمر في رجب شهر حرام
بين ظهري السنة ولذلك نقل عن عمر وعثمان رضي الله عنهما
وبه تم الفصل الثالث من لقاحة **القول في الطوافين**
الطرف الاول فيما يستحل عليه الطواف والعمرة مما اشتركا فيه
او يميزه احدهما عن الآخر علم ان احاديث الطواف دارت

علي

على غفران الذنوب ورفع الدرجات ومحو السيئات واثبات
الحسنات واستيناف العمل والاعتقاد دار علي غفران الذنوب
دون تلك الزيادات وعسى ان العمرة لما كانت مشتملة على الطواف
علم ان هذه الجملة حاصلة في الطواف فلم يحجج الي بيان ثاب
فلنعهد دما فيهما وتقول — اشتملت العمرة مما يتناوب عليه
من واجب ومسنون اما من الواجب فكا لجمع بين الحل والحرم
والتجرد عن المخيط والطواف — وركعتيه في قول والسعي واللق
في قول ومن المسنون كالتلبية والرمل والاضطباع والطواف
كذلك فمن الواجب شروط الصلاة من الطهارة في الثوب
والبدن والمكان وسنن العورة وزيارة البقعة المعينة واستيعاب
الكعبة بالطواف ومن المسنون الاذكار والصلاة خلف
المقام والقرب — بقدر ثلاثة اذرع واستلام الاركان
فان قلت ما يميز به الطواف داخل في طواف العمرة **قلت**
الكلام في الزم من الزايد على الطواف الواحد في العمرة اذا
صرف الي طواف آخر اما طواف العمرة فيقابلة طواف آخر
واحد وسعى الحرام في الطواف الزايد في الزم الذي يوتي
فيه ببقية اعمال العمرة **فان قلت** العمرة مختلف في

وجوبها قديما وحديثا فعلا — يوحى من الصحابة عموما وعلموا
وابن عمر وابن عباس وزيد بن ثابت روى عنه انه قال —
الحج والعمرة فريضة لا يفرك بايهما بدات وقد روي عنه
مسند او من التابعين سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والحسن
وقنادة وهشام بن عروة ونافع وعطاء وطاوس ومجاهد
وابن سيرين ومسروق وابو برة وعبد الله بن شداد ومن
الفقهاء الثوري والاوزاعي واحمد واسحاق وابو ثور
في رواية وابو عبيد القاسم بن سلام وه اوود وهو القول
الجديد للشافعي وقال — لا تجب مالك وابو حنيفة ولا
يجمع عن احد من الصحابة واختلف عن ابن مسعود والصحيح
عنه الاجاب — وعند الشعبي اختلاف وتوقف في
اجاب احمد بن ابي سليمان وقال — المغي ليس بواجب
واما الطواف فلم يختلف احد في عدم وجوبه ابتداء
وما اوصله الوجوب — اولى مما ليس كذلك بل لما انعقد
الاجماع على وجوب الحج تضمن وجوبه لان الطواف لا يتم
الحج بدونه وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب فتعارض
ونقول لا خلاف في وجوب الطواف والخلاف في وجوب

العمرة

العمرة وما لا اختلاف في وجوبه اولى مما اختلف فيه **فان**
قلت اجاب العمرة يقع استقلالها والطواف تبعها والمستقل
اولى من التابع **قلت** ما توقف عليه الاجر دل على انه مقصود
في نفسه ولا يحل في عبادة الحج الا بالطواف والسعي الا المحصر
لورود النص ومع ذلك فالقضاء واجب عليه **فان** قلت
الطواف غير مقصود في نفسه وانما قصد لاجل النسك كالقراءة
خارج الصلاة لا يتعلق القصد بها كتعلقه داخل الصلاة والعمرة
مقصودة في نفسها فكانت اولى **قلت** الطواف انقسم الى
مسنون خارج النسك فهو مقصود في نفسه كصلاة النفل
تكثير الاجر وتضعيفا للبر والى واجب مستقل بالنداء
او جزء واجب كالحج والعمرة ايضا ما واجب ابتداء ومسنون
بعد اداء الواجب فيستويان في الندبة والتقدير يقع
الترجيح بينهما **فان** قلت العمرة لا ينقطع حكمها بالافساد
وجب قضاؤها كالحج فكانت افضل مما يفسد ولا يجب قضاؤه
قلت مقتضى فساد النسك وبطلانها عند مقارنة
المفسد لها فاحتمل لقوله تعالى ان الله لا يصلح عمل المفسدين
لكنما خالفناه وخصصنا العمرة اما بآراء الصحابة فيه او بقرينة

قاضية بالتخصيص من انما لا يتكرر ان تكرر النوافل من الصوم
والصلاة فليس يلزم قضاؤها او تحطرها على ما سواها حتى
تقل الجراة على افسادها او لعموم قوله تعالى واحموا الحج والعمرة
لله وهذا يقتضي الاستغراق فيحمل الصحيح والفاسد او المعهود
وهو الذي وقع الدليس به فيتمسك على كل حال فانه المنفرد
او تخلف عنه لوجود الامر بالانعام او اقامة الحرمية
الحرم في التخليط بالمضي في الفاسد والحجاب القضاء والهدى
الذي هو اعظم الانعام حسنة والثرة قيمة وهو البدنة زحرا
للمكلفين وفطما للموحدين عن عوائد المعتدين فلا يفيض ما تقرر من
التواعد مما خالف الدليل بمعنى فيه لا يوجد في سواه ولما شبه
الطواف الصلاة كما نطقت به الاحاديث المتقدمة كان الاولي
الحاجة بها المكان المناسبة ونظير في ذلك اقبسة واضحة فنقول
الطواف صلاة وكل صلاة افضل من العمرة فالطواف افضل من العمرة
انما قلنا ان الطواف صلاة لقوله صلى الله عليه وسلم الطواف بالبيت
صلاة وانما قلنا الصلاة افضل من العمرة لقوله صلى الله عليه وسلم
واعلموا وحجرا ثم الصلاة فعلم ان الطواف افضل او تقول
الطواف اقرب منها بالصلاة والصلاة ايمان والايمان افضل من العمرة

فالطواف

فالطواف افضل من العمرة انما قلنا ان الصلاة ايمان لقوله تعالى وما
كان الله ليضيع ايمانكم اي صلاتكم الى بيت المقدس وانما قلنا
ان الايمان افضل لقوله صلى الله عليه وسلم افضل الاعمال ايمان
بالله فعلم ان الطواف افضل لان قرب الشبه بالشيء ادعى
للاحاق به عند العقلاء او نقول راحية معلومة
لانه يقوم لترعى عبادة الحج والعمرة اجماعا فان الائمة الاربعة
اتفقوا على ان الطواف ركن لا تحلل الا به او باكثر عند اي
حنيفة وتابعيه والسعي مختلف فيه وكذلك الحلق فلا ركن
بالاتفاق سوى الطواف والوقوف وعقد الاحرام
وصحة العمرة متوقفة على الطواف وما توقفت الصحة على
الانتيان به اكل وافضل ما لم يتوقف عليه او نقول
الطواف اشق من الصلاة والصلاة اشق من العمرة فالطواف
اشق من العمرة انما قلنا الطواف اشق لانها حركات يتخللها
سكون والصلاة سكون يتخللها حركات والحركة اشق من
السكون وانما قلنا ان الصلاة اشق من العمرة لقوله تعالى
وانها لكبيرة الا على الخاشعين ولان الصلاة حفظ للجوارح
من الحركة المعتادة المسترسلة بالاختيار ومع ما فيها من

الخشوع والخضوع المشعر بحسن التوجه والاقبال على الله سبحانه وذلك مما
 يشق وانما قلنا ان الطواف اشق من العمرة وذلك ان الطواف مخصوص بزيادة
 كلفة من ملازمة بقعة معينة وعدد محصور وطهارة مشحبة
 عليه وتعاقب حركة وسكون في مكان محصور لا يستترسل الطواف
 فيه ولا يمتد الى ما وراءه والعمرة تشرح النفوس فيها وتزاح
 بالتنقل والتغير من حال الى حال والتردد في المكان الواحد مع
 الملازمة له مما يشق على الطباع فكان اشق من العمرة والاشق من
 الاعمال افضل لقوله صلى الله عليه وسلم افضل الاعمال اشقتها
 ويروي احمد ها قال صلى الله عليه وسلم لعائشة اجرك على قدر
 نصبك ثم يقول الدليل على ان الطواف افضل قوله تعالى
 واذ يوانا لاهراميم مكان البيت ان لا تشرك بي شيئا وطهر
 بيتي للطائفين والقيامين والركع السجود وقوله تعالى
 وعمدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتي للطائفين والعاكفين
 والركع السجود **وجه** الدليل انه بداء بالطواف فيهما والعرب
 انما تبداء بالاهم والاحص لان الاسماع تنسوف الى مايرد
 عليها فاول خطاب تسمعه تعظم وقعه عندها ولما امر الله تعالى
 بتطهير المقاصد المتعلقة به من الطواف والعلوف والصلاة
 علم

علم ان هذه خاصيته التي يتميز بها من اقامته فان مضاعفه هذه
 الاعمال من خصايصه والطواف اخصها به اذ لا يوجد غيره
واما الحج والعمرة فانها تحجب الحرم عند دخوله والمقصود
 بهما البيت فقصد الاحرام تعظيم الحرم الذي البيت من
 جملته ومندرج فيه وقصد الطواف تعظيم البيت الذي
 هو اصل حرمة الحرم والبيت وان شمله عموم الحرم الا انه
 اخص حرمة منه فان الحرم جعل حرمه له **فان** قلت
 يحمل التطهير على طواف الحج والعمرة **قلت** يا بابه وجوه احدها
 انه عام فمما ادعى التخصيص فعليه البيان والعموم اولى لانه
 اكثر فائدة وثانيها ان التطهير كان لغة اي من الشرك فلا
 غرض لها يتعلق به او شرعا فالنقل والفرض يشتركان في الجواب
 الطهارة فلا فائدة في حملها على الفرض **وثالثها** انه قرنه بالعلوف
 وكما ان العلوف منه واجب بالنذر ونفل فكذلك ما قرنه به لان
 المقارنة تقتضي المساواة في الحكم وليس فرضا تتفاوتها فلقريئة
 ومن ادعى القرينة فعليه اظهارها **ورابعها** انه قرنه بالصلاة والصلاة
 تنقسم الى واجب بالاصل وواجب بالالتزام في النذر والى
 نفل فلذلك انقسم الطواف الى هذه المراتب **وخامسها** انعقاد

بلغ تعالى على
 المحصول القول
 منه كسب

الاجماع على ان الطواف يقع في نسك وغيره فلو تعينت الطهارة في
 النسك لادى الى اشتراطها في الواجب دون المستنون وانه فاسد
 فان للناس قولين هل تشترط الطهارة فيهما اولا اما اشتراطه
 في احدهما دون الآخر فلا قيل به وسأل عمر ابن عبد العزيز
 ابن من مالك بالمدينة عن الطواف للغرباء افضل من العرة فقال
 الطواف واختار بعض اصحابنا الطواف مطلقا مطلقا على
 الصلاة لانه لا يوجد بغير مكة قال في الحاوي والطواف
 افضل من الصلاة لحديث الرحمة المتربة فذكر منها ستين
 للطائفتين واختار الكباهرسي في احكام القرآن له قوله
 تعالي وطهر بيتي **فان** قلت هل الصلاة افضل لمكة ام
 الطواف **قلت** ظاهر ما يقتضيه المذهب ان
 الصلاة افضل الا انه يقل عن مجاهد وعطاء انهما قال الطواف
 للغرباء افضل والصلاة لا لمكة افضل روي عن موسى بن مسلم
 الجصني انه قال سالت مجاهدا الطواف احب اليك ام
 الصلاة قال اما نحن فكثر الصلاة واما انتم فالطواف
 وسئل عطاء فقال كذلك واختار جمع من ائمة المذهب
 المتأخرين **ثم** الطواف يتميز على العرة بوجوه الاول

ان

ان الطواف ملازمة المسجد الذي هو بقعة الصلاة فشابه
 الطائف المعتكف ولا شك في ان الاعتكاف قرية مقصودة
 مبستونة ولا يوجد في الاعتبار الا في زمن الطواف وهو يسير
 بالنسبة الى عماله وهاهنا دأبهم وما يحصل معنى عبادتين
 افضل مما يحصل عبادة واحدة **فال** قلت الاعتكاف من شروط
 النية وانما لم توجد فلم يحصل **قلت** نية الطواف تشمل
 على الاعتكاف ضمنا ولا ضير في تداخل الاعمال والعبادات
 اما بالنسبة كالحج والعمرة واما بالفعل كاعتق الطواف تحية المسجد
 ولين سلمنا ان الاعتكاف انما يحصل بالنية فهو لو نواه في طوافه
 حصل له خلاف العرة وهما قريبان من شرط صحتهما المسجد
 وهذا بنا على اصلنا ان الصوم لا يشترط فيه وانه يصح
 اعتكاف ساعة حتى اختلفوا في المجتزأ اذا نوي الاعتكاف
 فهل يصح فمن اباه قال المقصود ملازمته البقعة ولم
 يحصل ولم يتمكن تحصيل هذا في العرة الوجه الثاني
 ان صحة الطواف تتوقف على الطهارة في الطائف والمطاف
 وما توقف على الطهارة افضل مما لم يتوقف عليها فان الطهارة
 عبادة مقصودة في نفسها ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الطهور

شطر الايمان وبها يتوصل الى الصلاة التي هي اشرف الاعمال
 والثالث ان الطواف لم يختلف في استحبابه والاكثر منه
 الا في الاوقات التي تكرر فيها الصلاة فقد اختلف فيها فعندنا
 لا يكره فيها بمكة طواف ولا صلاة وانه قال من الصحابة ابن عباس
 وابن عمر والحسن والحسين وابن الزبير وعن عطاء وطاوس
 ومجاهد والحسن انهم كانوا يطوفون بعد العصر ويصلون
 دبر طوافهم وعن مجاهد خلاف ذلك وبالجواز قال
 القاسم بن محمد وعروة بن الزبير وكره الطواف فيها ابو
 سعيد الخدري وسعيد بن جبيرة وابراهيم وطاف
 عصر بعد العصر ثم لم يصل الا بذي طوي بعد انقضاء
 وقت الكراهة وروي الترمذي عن جبير بن مطعم عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال يا بني عبد مناف من ولي منك من
 امور هذا البيت شيئا فلا يمنع طائفا طاف بهند
 البيت وصلى اية ساعة من ليل او نهار قال حديث
 صحيح وهذا كان في حجة الوداع فهو متاخر عن النبي ومخصص
 له عن العموم كما خص ما له سبب عن الكراهة بصلاته في
 بيت ام سلمة وعائشة وانه قال احمد واسحاق وبالكراهة

قال

قال الثوري ومالك واما الجمعة فان جنعا من العلماء كره تكرارها
 في السنة الحاقا لها بالحج وسياتي ذكر ذلك وكرهها في خمسة
 ايام اولها يوم عرفة ابو حنيفة وفي اربعة اولها يوم النحر
 ابو يوسف لقول عائشة رضي الله عنها السنة كلها وقت
 للعمرة الا خمسة ايام يوم عرفة ويوم النحر واما التثنية
 وانا نقول هذا عن توقيف واما الطواف فلم يكره
 في هذه الايام بل لم يختلف في استحباب تكراره في اليوم
 والليلة والاكثر منه كما لم يختلف في النوافل وما لا اختلاف
 فيه اولى مما فيه اختلاف والوجه الرابع ان السلف الصالح من الصحابة
 والتابعين لم يبلغنا عن احد منهم تكرار الاعتمار في اليوم او متابعة
 الاعتمار في الايام المتصلة ولو كان لنقل البناء كما نقل عنهم الاكثر
 من الصلاة والطواف والفضل السادات تواظب على الفضل العبادا
 تأتينا لا شرفا لعادات والوجه الخامس ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رجع الى مكة بعد مهاجرة مرارا فمنها عمرة القضاء
 فلم يزد على عمرته من ذي الحليفة ونقل عنه انه اكثر من الطواف
 وانه جمع بين ثلاثة اسابيع بست ركعات ومنها دخوله عام الفتح
 واقامها اياما فلم يعتمر على انه دخلها غير محرم فلم يحد ذلك

على الاحرام من التمتع بل لما قضى غزاة حنين وهم بالرجوع الى المدينة
قصد ان يجدد عهده بالحرم فانشاء احراما من الجحرة لعمرة تحية
لبنعمة الحرم فدخل مكة لئلا وطاف وسعى ورجع الى منزله فاجتمع
فيه كبايت ولاجل هذا خفيت هذه العمرة على كثير من الناس والوجه
المقادس ان النظر الى البيت عبادة والعمرة تقوى والطواف
بحصلها وما جمع بين عبادتين مقدم على ما لم يجمع بينهما والوجه السابع
ان الامكنة تفضل العمل كما ان الازمنة كذلك ومكان الطواف ابتداء
واستدامة حرمة والعمرة ابتداؤها من الحل والحرم اشرف من
الحل فالطواف افضل **الوجه الثامن** ان الطواف يرد
لاجل تعظيم المعبود وامتنان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
تذكر الاخرة وقهر النفس بمفارقة العادة والخفاء بشرف تعظيم
المعبود على غيره **الوجه التاسع** ان المقصود بالعمرة
زيارة البيت للقادم والطائف ملازمة للبيت فلا يورس
بمفارقته لاجل زيارته **الوجه العاشر** ان الطواف من نوع عبادة
الملائكة الذين هم سفراء الله بين عباده وصفوته المحبين في اظهار
مراده والمشيئة بهم يوجب المشاركة في سمي الطواف وهذه فضيلة
يتميز بها عن العمرة **فقد روي** ان اصل الطواف الملائكة طافوا بالعرش

ثم



ثم وضع لهم بيت تحت العرش يسمى الفراخ وهو البيت المهور
يدخله كل يوم وليلة سبعون الف ملك لا يعودون فيه ابد اثم امر
الله الملائكة ان يبنوا على مثاله وقد بنوا في الارض تطوف به خلقه
كما تطوف اهل السماء بالبيت المعمور فتقرر ما ذكرناه فضل الطواف
على العمرة **فان قلت** العمرة مشبهة بالحج والحج افضل الاعمال
فالعمرة كذلك **قلت** العمرة خليفة الحج في اقامة حرمة الحرم
فان الحج لما كان لا يقع الا في شهر معين اما الحج باكمده هيبا
واماندا بأكمدته مالكا واي حنيفة وكان الناس يكثرون التردد
الى البيت في جميع السنة عوضا عن الحج بالعمرة تحية لبنعمة
الحرم وحتى لا تعطل البقعة عن التعظيم فاذا ادى هذه الوظيفة
وحصل في الحرم اغناه عن الاعتناء كما ان من ادى تحية المسجد
لا يومر بان يأتي بها في ذلك المجلس ثانيا وفي افعاله صلى الله عليه
وسلم الغنية لمن شرح الله صدره ووفقه للفهم فانه كان يقصد
الحرم بالعمرة وكذلك الصحابة فبذلة العمرة التي هي عذبة الحج
في كونها قامت مقامه في تحية البقعة وليس الحج افضل الاعمال
على الاطلاق بل غيره افضل منه الترمذي عزام فروة وكانت
من تابع النبي صلى الله عليه وسلم قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم

اي الاعمال افضل قال الصلاة لاول وقتها البخاري
عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
سئل اي العمل افضل قال ايمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا
قال الجهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور
والصلاة من الايمان في مقدمة علي الجهاد الذي هو مقدم
على الحج فاذا قوله افضل الاعمال الحج والعمرة يعني بعد
الجهاد توفيقا بين الحديثين **فان** قلت روت عائشة انها قالت
يا رسول الله خزي الجهاد **انهم** افضل العمل فلا يجاهد قال لكن
افضل الجهاد حج مبرور ووافقتني تقدم الحج على الجهاد
قلت هو جواب لقولنا فلا يجاهد فاجابها باسقاط
الجهاد عنهن لعجزهن وضعف قلوبهن وامرهن بالحج الذي هو
تألي الجهاد في الفضيلة كما في الحديث الاخير وهاهنا مضمّن
تقديم افضل الجهاد لكن آمن لم يخاطب به حج مبرور كما
روى في الحديث الآخر على النساء جهادا قال جمادى ولا
قال فيه الحج والعمرة فاذا ذهب بعض العلماء الى
تقديم الطواف على الصلاة مكية فكيف لا تقدم على العمرة
عن سعيد بن جبير الطواف هناك احب اليها من الصلاة يعني

بالبيت

بالبيت وعن موسى المحضني قال قلت لمجاهد اكثر الطواف للشباب
مثلي احب اليك ام اكثر الصلاة فقال الطواف للشباب مثلك
وروي انه صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة طاف ثلاثة اسابيع
ثم صلى خلف المقام ست ركعات وكذا نقل عن عائشة
رضي الله عنها وصلتها بصنفة زمزم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقبض البيت كل ليلة من ايام مني في حجته ولم يعتمر في حجته
تلك بعد اكملها ولا احد ممن كان معه من سادات الصحابة وقد
اختلف هل كان قازنا او مفردا وانما عمر عائشة لانها توهمت
ان عمل عمرها فاتها فارادت ان تتعوض بعمل عمره اخري فاعمر
اخاهامعها لكي لا تسافر بعمر محرم روي ابو الاسود ان
عبد الله مولي اسماء بنت ابي بكر حدثه انه سمع اسماء تقول
كلما مرت بالحجون صلى الله عليه وسلم لقد انزلنا معه
هاهنا ونحن يومئذ خفاف الحقايب قليل فمرنا قليلا
ازوادنا فاعتمررت انا وختي عائشة والزبير وفلان وفلان
فلما مسحنا البيت ثم اهللنا من العشي بالحج فهذا يقتضي ان جماعة من
الصحابة شاركوا عائشة في الاحرام بالعمرة فمن لم ينفع مانع من
اتمامها اتماها واما عائشة فنعها الحيض وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان تردف الحج على العمرة ففعلت وتمت حجتها وعمرتها
 وبقي في نفسها كونها لم تطف طواف القدوم قبل الوقوف
 لطواف اصحابها فسالت منه صلى الله عليه وسلم ان تردف الحج
 على العمرة ففعلت وتمت حجتها وعمرتها ان يعوضها عن عمرتها
 ولما كان عمل العمرة لا يقع الا باحرام عمرها من اقرب المواقف
 ليحصل مطلوبها واعمرها مع محرما فهذا سبب عمرتها **فان قلت**
 الطواف تابع للاحرام والاحرام اصل وهو فرع والمنبوع
 والاصل افضل من التابع والفرع **قلت** المراد بالافضل
 الاسبق رتبة او الاكثر ثوابا واجرا الاول مسلم والثاني
 ممنوع ولا يلزم الافضلية في التقديم فقد قال صلى الله عليه
 وسلم اقرب ما يكون العبد من ربه ساجدا او الركوع قبله
 في الرتبة بل هذا من شرف الطواف اذ جعل الاحرام
 وسيلة الى الاتيان به كما جعلت الطهارة وسيلة الى
 الصلاة ولما كانت العمرة تحية الحرم والاحرام وحده لا
 يفيد من التعظيم ما يفيد انضمام الطواف اليه كان الاحرام
 وسيلة للمقصود من تعظيم البيت فهذه العبادة التي بها
 تحصل المباهاة للملائكة فاذا هو تابع في الصورة واما

اعلم
 عنه

المعني

المعني فانه المقصود لما فيه من تعظيم المعبود بهذا الفعل المحمود **فان**
 قلت في العمرة من الخضوع والاقتدار والخشوع والاختيار لما يبي
 هيتها من التشبيه واحوال العرض بين يدي الله تعالى ومن المشقة بالمصا
 علي اذي الحرج والبرد والحركة الشديدة ما لا يوجد في الطواف **قلت**
 ذلك حاصل للنفوس بالتلبس بها ولو مرة واحدة واذا وطئت النقبين
 علي امرها ففعله واما ما فيها من المشقة فان الطواف شاركها في ذلك وفيه من
 تعظيم المعبود والقرب من بيته وشاهدته وملازمة حرمة
 ما يتميز به عن العمرة **فان قلت** التكرار يبلغ في الذلة والانكسار
 من المرة الواحدة **قلت** المقصود انما هو اذعان النفوس للانقياد
 للمعبود وهي لم تظا ارض الحرم الا وقد اجابت لما طلب منها وانقاد
 لما امرت به فصرفت وقتها اليها هو الافضل وهو القرب من
 المحل المعظم علي وجه القرينة والعبادة اولى **فان قلت** في العمرة من
 اتفاق المال ما ليس في الطواف واتفاق المال في وجوه البر
 مطلوب **قلت** وجوه البر ليست محصورة في هذا
 الباب فمن كان راغبا في الافضلية تصدق بمقدار ما يخرج به
 في الاعمار ثم طاف مدة من الاعمار فيكون جامع بين فضيلتين اتفاق
 المال علي وجه الصدقة والاتفاق بالافضل من العمل **فان قلت**

من اشق نفقة في عمرة حتى اكملها ومن طاف من تلك المدة ايها اكثر
 ثواباً **قلت** الطائف فضل المعتمر بعمله والمعتمر فضله
 بنفقته لا بعمرته فلو اتفق الطائف مثل نفقته فضله بمجموع
 الامر من لان نفقه المعتمر اجره ونفقته الطائف مئونة واجر
 فلا يشوب يدخلها ولا يبع تنجيبها منها وقد نقل عن بعض السلف
 ان سبعة اسابيع تعدل عمرة واحد وعشرون اسبوعاً تعدل
 حجة ومثل هذا والله اعلم انما يصدر عن توقيف وقد اطلنا
 الكلام في هذا المقام لقصد دفع الشبهة عن كثير من عوام
 الانام ومن الله نسأل تمام المرام **تنبيه** قد تذكر مناه
 الكلام في ان الطواف افضل من العمرة والمعني بذلك ان المقسم
 بمكة اذا سال عن اي العملين افضل هل صرف زمن الى عمرة
 من التعميم او صرف مثله في الطواف فالصواب ارشاده
 وتعريفه ان الطواف له افضل وتضرب مثالا فنقول ان من
 صرف مدة من الزمن الى عمرة من التعميم واكملها واخر قايلاً
 زمن العمرة بالطواف فايهما اكثر عند الاعتبار ثواباً وهذا
 مع قطع النظر عن العامل فان العامل لا يقاسمهم تأثير في ثواب
 الاعمال ورب نفس في عمل وقعه عن مثاله وقطعه عن

اهماله

في صلاة العشاء
 في شهر رمضان

اهماله وقد تقدم ما فيه كفاية فأغنى عن الإعادة والله الموفق
 للصواب وهذا تم الطرف الاول **الطرف الثاني**
 في عمرة رمضان وتفضيل فعلها فيه على بقية الايام فنقول
 فضائل شهر رمضان معلومة وعوامل الاجر بها ايضا لاحسان
 مرسومة **روي** النسائي عن ابي هريرة رضي عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انما اكثر رمضان شهر مبارك فرض الله
 عليكم صيامه تفتح فيه ابواب السماء وتغلق فيه ابواب الجحيم
 وتقل فيه سرقة الشياطين لله فيه ليلة خير من الف شهر من حرم
 خير ما فقد حرم فما اشتمل على هذه التفضيلة جدير به ان يعمر
 بالقرية الجلييلة من الصحيح المتفق عليه عن ابن عباس ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **رواية** من لا يضارب قال
 لها امر سنان ما منعك ان تحي معنا قالت ناضحان كانا لابي فلان
 زوجنا فحج هو بابيه على احدهما وكان الاخر يسقي ارضنا لنا فقال
 فعمرة في رمضان تقضي وفي رواية تعدل حجة او حجه معي وفي بعض
 الفاظه اذا كان رمضان اعتمر فيه فانه عمرة في رمضان حجة وفي لفظ
 تعدل حجة **روي** النسائي عن ابي معقل انه جاء الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال ان امرقيل جعلت عليها حجة معك فلم تيسر لها

فما يخبر عنها قال عمرة في رمضان قال كان عندي جمل جعلته في
سبيل الله حبيسا فاعطها الله فتركه قال نعم هذا الحديث اصله
صحيح وقد اختلف الروايات فيه عن ابن عباس فرواه مرة
ان امرأة من الانصار لم يذكر اسمها ومرة سماها وشك الراوي في اسمها
وسماها طريقا ام سليم وطريقا ام سنان وسماها عين بخلاف ذلك
فجعلنا القضايا مختلفة وقعت لسنة متعدي من الانصار
ام سليم ذكرت ان اباطحة وابنها حاوراها وام سنان
كذلك واما الهيثم وام طليق وام معقل ويحتمل ان يكون
قضية واحدة وقع فيها هذا الاضطراب اما لاختلاف كني
المرأة باولادها او لعدم ضبط الرواة لاسمها والاظهار انها
قضايا مختلفة في مجالس متعدي قال ابو عمر بن عبد البر
وهي جنة عبد الله بن سلام والاشهر ام معقل ومدار القضايا
على قوله صلى الله عليه وسلم عمرة في رمضان تعدل حجة وقد
روي هذا اللفظ مجردا لابن عباس لم يذكر فيه الواقعة وروي
وهب ابن حنبل قال كما عند النبي صلى الله عليه وسلم فاتته امرأة ه
فقلت يا رسول الله في اي الشهر اعتمر قال اعتمر في رمضان
فان عمرة فيه تعدل حجة ورواه مجردا جابر ووهب بن حنبل

وابن

وابن عباس وروي انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
عن في رمضان حجة معي فمدار الحديث علي سنة رجال من الصحابة علي بن ابي طالب
وجابر وابن عباس وابن حنبل والنسائي ومعاقل **قلت** اسم امي معقل
هيثم الاسدي وزوجه امي معقل زوي يحيى بن ابي كثير عن امي سلمة
عن معقل بن ابي معقل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اعتمر في
في رمضان فان عمرة في رمضان تعدل حجة وروي ابو بكر بن عبد
الرحمن عن امرأة من بني اسد بن خزيمه يقال لها ام معقل قالت
قلت يا رسول الله اني اردت الحج ففعلت ففعلت فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اعتمر في شهر رمضان فان عمرة فيه تعدل حجة قلت
وفي حديث النسائي عن امي معقل ما يدعي ان يخص الكلام فيه وهو
قوله جعلت عليا حجة معك ولم ييسر لها ذلك فهذا يقتضي
انها كانت نذرت الحج معه وصنعت نذر هافات وهذا من جملة
معجزاته فانه اشعرها ان لا سبيل لها الي ما نذرت من الحج فانه لم
يجب بعد محنته تلك بل قال لهم لعل القاكم بعد هافات في هذا
فلما علم فوات نذرها امرها ان تعوض من فضيله صحتها قصد
البديت من مواضع احرامه في شهر رمضان لان العمرة هي الحج الصغير
فجمع بين فضيلتي الشهر والنسك فعسى نجبر ما فاتنا من صلاته ولو لم

يرد الا هذا الحديث كان ينبغي ان يقال هو خاص بمثل قوله فيه ثم
يجري عنها فاجابه بقوله عمرة في رمضان لكنه قد وردت فيه
احاديث خلافه دالة على فضيلة العمرة فيه فلا جرم قلنا بصا
فان قلت فقياس حديث ابي معقل بن عيسى ان من نذر الحج
اجراته عمرة في رمضان بل به قلت **والجواب** عنه من وجهين **أحدهما**
انه خاص بالمرأة وللشاعر ان يصرف بحسب المصلحة التي يقتضيها
نظره **و** روي عن سعيد بن جبير انه خاص بالمرأة وهذا يقطع
التنازع **وثانيهما** انه خبر واحد معارض بعجم الكتاب وفيه
اختلاف بين العلماء اهما يقدمون قول ذم الله من قال ما لم يفعل
بقوله عز وجل كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون ومدح
من وفاقوا **يوفون** بالنذر والوفاء انما يكون بضمة الملتزم
اما هو في معناه مما هو اكمل منه لما فيه من تعظيم المعبود والعمرة
دون الحج في المشقة والتفقه فلم يقر مقامه فاذا انقرض هذا
الحديث فقد احتمل وجوها اما ان يختص بالمرأة السائلة والمسولة
عن المانع لحاجتها الخروج في صحبته لاداء ما لاقاها من وطيفة
فرضه واما ان يختص بأول رمضان تلقاها بعد خطابه
لها وهو العام الذي توفي فيه صلى الله عليه وسلم فانه انما بقي

بعد

بعد حجته ثلاثة اشهر واما ان يختص بميقات المدينة اذ هو بعد
المواقيت عن مكة فالمشقة بالاحرام منه اكثر والاجرام القرب
على ذلك او فرائده صلى الله عليه وسلم احرم بعمره المدينة وحجته منه
فلذلك العمرة تعدل حجة معه واما ان يختص بعمره واحدة من ميقات
من المواقيت المشروعة لاهل الافاق فانه صلى الله عليه وسلم كان انما
تلاصص ان المكرر من العمر في هذا الشهر كل عمرة كحجة فكما ان الحجة
لا تكرر فكذلك العمرة التي تعدلها واما ان يحمل على العموم في المواقيت
البعيدة والقريبة والعمر الا فاقية والملكية والواحدة والمكررة
وحمل هذا من باب تصرف الشارع اما الفضيلة الشهر او
لتكثير الاجر فلهذا احتمالات ظاهرة الرحمان باهية البرهان سعين
ان من بقدر الامكان وبقع الاختيار على ما ترجح في النظر
دليله ووضح للفكر سبيله اما الاول فوجهه انه صلى الله عليه وسلم
هو المعروف لقواعد الاحكام والمصرف في معاقيد الاحكام
بالنقص والايثار والظاهر ان من واجبه بحكم او خطاب
كان مقصورا عليه او مختصا به حتى رد ما يقتضي تعديته او ينفي
اختصاصه وهذا الفقه وهو ان الاحكام لا تترام موضوعا
والاصول ان لا تكون بحملة الانام مشروعة لاختلاف الدواعي

والمصالح منهم وفيهم ولو كان قصد الشارح التعميم لا في بصيغة
 اما تصرحا واما تعريضا فعدوله عن ذلك دال على انه لم
 يقصد لا نقال ان قوله صلى الله عليه وسلم حكمي على الواحد
 حكمي على الجماعة نفى خصوص المشافعة لا نأقول لا نسلم
 اول صحة الحديث ولين سلمنا الصحة قلنا هذا اللفظ ظاهر
 غير مراد اجماعا فانه يقتضي ان ذلك الحكم بعينه هو الحكم
 على الجماعة والذي على الجماعة انما هو مثله لا عينه ونفسه
 واذا عدل عن ظاهره سقط التمسك به **فان قلت** كالتشبيه
 محذوفه وذلك سابق لغيره لقوله صلى الله عليه وسلم علماء امتي كانبيا
 بني اسرائيل **قلت** لا يفيد ايضا فانه غير نافٍ لاحتمال
 في ما وقع التشبيه به ولين سلمنا صحة التمسك به فانه يخل
 ومجوها احدها انه سوي بين الواحد والجمع في انتفاء التهمة
 في وامر ونواهيهم واقوالهم وافعالهم اي ان الحكم الصادق
 عني هو الموصوف بالاستواء في جميع لا يتعين وضع
 الحق فيه بالواحد والجمع او القلة والكثرة **وثانيها** ان حكمي
 في الالزام يستوي فيه الواحد والجمع لكن كل واحد منهما
 بصيغة فان العرب خصت كل واحد منهما بصيغة فلا يغير

موضوعا

موضوعها

وثالثها اي مما حكمت بحكمي على واحد في واقعة فذلك الحكم في مثل
 تلك الواقعة اصل يرجع اليه ويلحق به ما شابهه واذا توجه
 الاحتمال سقط الاستدلال فالظاهر ان التخصيص بالمراد
 غير مراد اللفظ فان ذوات التخصيص لم ترد ولو ارادها
 لعدم لها ولم يحصل الجمع في العلة في عمرها منكرة فانه لما
 امرها بالعمرة قال اطاع عمر في رمضان وقد كان يمكن ان تقول
 فان عمر ترك عن الاضافة التي هي احدا سباب التعريف الى التكثير
 دل على انتفاء التخصيص وهذا يلتفت على اصل اصولي وهو ان
 اللفظ العام المستقل بنفسه اذا ورد في سبب خاص هل العبرة
 بخصوص السبب او عموم اللفظ **واما** الاحتمال الثاني فوجهه
 انه صلى الله عليه وسلم لما سألها اجابته بعد رها فلما زال عذرهما
 وانتفى مانعها امرها ان تستدرن ما فرطت فيه من سيرها صحتها
 واعتمارها في رمضان عامها وخصه بذلك اما لمزيد علم استأثر به
 اولاه وقع في قبض شديد يقع فيه من الشطف في العيش والادي
 والحجر والعطش ما تعظم معه المشقة فيتضايف الاحرار بالصيام
 مع الاحرام فيقع في خطري مشقتين وجمع من ائري عباد تلي فصور
 اللفظ للعموم والمعني المخصوص المفهوم وهذا يتعد من وجهين



أحدهما أن قوله صلى الله عليه وسلم اعتمر في رمضان يصدق على ذلك العام
 وما بعده والحمل على العموم أولى لأنه أكثر فائدة **و** ثانيها أن تأخير
 البيان عن وقت الحاجة غير جائز لما فيه من الإضرار بالمكلف **هـ**
 وتعرضه للوقوع في ورطة العقاب ولو كان المراد ذلك العام
 لعينه بالذكور ورفع عنه الإجماع بتعيين السنة ولم يطلق ما
 كان من حقه التعيين **فإن قلت** ورد في بعض النسخ الحديث
 فإذا كان رمضان فاعتمر في فيه وكان هنا معنى حدث أو وجد أو وقع
 فهذا يقتضي أنه أول رمضان يلقاها فإنه علق الاعتمار بالحدث
 وقد وقع فتعين **قلت** لا صريح فيه بذلك لأن الثاني حادث أيضا
 فقد اشتركا في المسمى ورمضان اسم يتعين بشهر من السنة يصدق
 على رمضان كل عام وليس عام أولى من آخر فلا يحمل على أحد الأعوام
 إلا بدليل وأما الاحتمال الثالث فوجهه أن الشارع **هـ**
 صلى الله عليه وسلم وقت المواقيت لأهل الأفاق ومنعهم من
 تجاوزها بغير إحرام منها أو من قبلها ورتب الكفارة على ترك
 الإحرام منها وهذا المزد اعتنا بحرمته الإجمالية جعل حرمة
 عاملة في غيره من الأماكن وصاحبة الواقعة مدنية وإحرامه
 صلى الله عليه وسلم بعمة المدينة كلها وحجته من ميثاقها وقال

جبريل

جبريل صلى الله عليه وسلم في هذا الوادي المبارك وقد عمت في حجة
 فتخصيص ذلك الميثاق بمزيد شرف ورفعة ورتبة وميز على ما
 سواه من المواقيت من مكة فالمشقة فيه أكثر فلا يبعد تخصيص
 العمة التي بعد الحج بالاعتمار منه يؤكد هذا أنه قال
 في بعض الأحكام معي وإحرامه كان منه فسر أحرم من دونه لم يكن
 حجته كحجته في استواء أجرهما وهذا وإن ظهر معناه إلا أن
 ما سمعنا من كآباءه فإن الإلفاظ الواردة لهم منها هذه
 النايك واللفظ ينبر عن التخصيص والتقييد والحمل على العموم
 والإطلاق أولى لا شعاع بالمزيد وتخصيص العمل بزمان أو
 مكان خارج عن القياس وإنما خص زمن رمضان بالاعتمار
 أما الشرف قدره أو ليلته قدره فلو خصصنا العمة لمكان
 أيضا لزدنا في الخصوصية التي من حقها الرفض والإهمال لولا
 الأعمال بها في بعض الأحوال ولا يسع الإقدام على التخصيص إلا
 بقراين توضح اللبس وتشرح النفس **و** أما الاحتمال الرابع
 فوجهه أن قوله عمة نكرة والنكرة في سياق الإثبات إذا كانت
 خبرا تخص ولا تعم وأخيرا يقولنا خبرا عما إذا كانت أمرا لقوله
 صلى الله عليه وسلم اعتق رتبة فإنه يقتضي العموم ولم يستفد

ذلك من الصيغة بل من القرينة فانه يخرج عن العادة بعقوب اي رتبة
كانت فلتكن عمرة واحدة في رمضان تعدل حجة لان كل عمرة
تكررت فيه حجة فاي مكلف اتى فيه بعمره عدلت حجة
وما كرر من العمر فهو كسائر العمر في غيره اوهي اشرف منها بزمنه
لانها حجة وانما شركا بين المواقبت وان تفاوتت قرنا وبعدا
لان النص ورد بتعيين المواقبت بحصة العباد في حق من بها
لقتل الحرم ولا يخص بعضها بغير دليل ولم يدخل التعميم
فيها اما لانه اقربها اوله شرع للمكي وهذا احكم رابدا على
حكم الحرم وانشا الاحرام اوله من المواقبت المشروعة
لان الاول ضروري وهذا اختياري والمابت للصورة
ويحتمل ان التعميم من حملها اعمالا لعموم اللفظ واما صيلا
لحصول الثواب الذي تمتد اليه المطالب الناضلة
ويؤكد انها عمرة واحدة لا كل عمرة تكررت فيه الا تعدل حجة
او حجة معه ولما اسعى التكرار في الاصل اسفي في الفرع الذي
شبه به **فان قلت** العمرة لازمة لهامتعين بل جميع
السنة وقتها والحج زمنه محصور فتكرار العمرة ممكن بخلاف
الحج **قلت** اما الزمن فقابل للتكرار واما اللفظ فغير موزن

٢٣ به لانه اذا كان مطلقا لم يصيغة لا يقتضي التكرار فكيف صيغة
الخير فان المقصود بالامر اذ خال الماهية في الوجود
وبالخير اعلام السامع وفوق الخبر عنه وما وقع فليس يقع فانه
تحصيل الخاص **فان قلت** قد استفدنا تكرارا لاعتبار
من ادله فليكن في رمضان كذلك حملا للمطلق على المقيد **قلت** لا نزاع في
تكرار الاعتبار في رمضان وغيره وانما النزاع في ان كل عمرة فيه
تعدل حجة وهذا امر توقيفي لا مدخل للقياس فيه واللفظ فغير
مشعر به فكيف يصار اليه بل يتعين اوقف فيه حتي يدل الدليل
عليه **فان قلت** النكدة وردت في سياق الاثبات والمراد العموم
في الموضعين احدهما ارادة الجنس كقول عمر رضي الله عنه تمت
خير من حرارة وثانيهما اذا اريد المدح كقول عمر عري خير من
عجمي وقرني خير من تميمي وقال **نعالى ولعبد مؤمن**
خير من مشرك والا **سمر** لكن غرضنا تفضيل بالامان حاصل
وما هنا اريد المدح فيحصل على العموم **قلت** لقوا على المقرة
لا تنقض بالنواد والشاردة عن الاصول او الخارجة عن القياس
فان استعمال العموم فيها انما وقع بقراين صارفة فالمعول على القران
لا على الصيغة او بحسب الوضع او الاستعمال فتستعمل في موضعها

فان قلت لا نزاع في
تكرار الاعتبار في رمضان وغيره
وانما النزاع في ان كل عمرة فيه
تعدل حجة وهذا امر توقيفي لا مدخل
للقياس فيه واللفظ فغير مشعر به
فكيف يصار اليه بل يتعين اوقف فيه
حتى يدل الدليل عليه

ولا يتعدى عنه وهذا يلتفت على أصل وهو أن اللغة هل للقياس
 فيها مجال أم لا وابن القرينة هنا فيقول عليها **فإن قلت** ثم قرينة
 صالحة تصرفه إلى العموم وهو مساواة العمة في هذه المدة للحج المعين
 بزمانه ومكانه ترغيبا للأجر واعتناء بالبر وتوحيها للمكلفين عن
 ذلك الزمان المحصور بهذا الزمان لتشريفه فإنه يصدر بالانتهاء
 والانقضاء فومر على أن كل عمة فيه تعدل حجة أحق وأولى
 لما فيه من تكثير الأجور وتوقير المثوبات **قلت** وإن وجدت
 قرينة ناهضة فتم قرآن معارضة أحدها مخالفة الوضع المعروف
 من اللغة في أن النكحة في الإثبات **تخصر** وثانيها إخلال التشبيه
 بالحج فإنه لما كان غير متكررا اقتضى أن يكون المشبه به كذلك ثالثها
 نقض قاعدة مقرر في الشرع وهي مساواة الأشق الأخف
 فيستوى بتكرارها أجر من أحر من أقرب أو من التنعيم وقد قال
 صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها أجرك على قدر نصيبك
 وبني مساواة بقوله أفضل الأعمال أحمرها أي أشقها وروى أفضل
 الأعمال أشقها **وأما الاحتمال الخامس** فوجهه أن الشارع صلى الله عليه
 وسلم له التصريف في تقدير الأحكام وإقامة بعض العبادات
 مقام البعض فله أن يبدل الأشق بالأخف والأسهل بالعكس

كالركعتين

كالركعتين من الأربع في السفر وكما التيمم في الحدث والجنابة
 سواء وكسح الخف عن الرجل وكسح الأيدي بالماء ودانت
 عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر بصوم رمضان في قول
 بعض المفسرين وكما نقل أن الصلاة فرضت ركعتين فأقرت
 صلاة السفر وزيدت في صلاة الحضر فلا بعد في مساواة التيمم
 لباقي المواقيت في هذا الشهر بالنسبة للاعتناء فيه وهذا المعنى
 مناسب وهو أن الشارع صلى الله عليه وسلم يلاحظ الشفقة والمصلحة
 للمكلفين وفي تضعيف أجور الأعمال ليرعى الاشتق والأخف من
 الأعمال ترغيب في تأسيس العمل الصالح وتقريب لما بعد من الأمل
 الطامخ وتوقير للساعات على اقتناء الدخائر الفاخرة وتمييز
 أشقها بثوابها فها فيه تنفير لكثير من المطابع عن لبسها إلى
 كثير من الطاعات فيقل ذلك ما يرام من تعظيم المعبود وتقديم
 المقصود وهذا يبعد من وجهين أحدهما مخالفة قاعدة مستقرة
 وهو دوران تضعيف أجور الأعمال للعالم مع المساق والأهوال
 وجود أو عدم ما وعله المبدأ راسل في الاعتبار ولو لا تفاوت
 القرب في الأحوال لما امتدت الدواعي إلى التقرب بأنواعها
 ولا يبادر المطف إلى إحراز الأفضل منها بل كان التهاو ولعل



فيها حتى يودي الى رفض الاشق جملة **و** ثانيا ما روي القاسم والاسود
 عن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله يصدر الناس
 بنسكين واصد ريسك فليل لها نظري فاذا ظهرت في قاضي
 الى التنعيم فاهلي لم اذنا مكان كذا وكذا ولكنها علي قد رخصت
 او يفتنك فبين ان الثواب في العبرة بقدر التاثر اما من انفاق
 الاموال التي هي محبوب النفس ومعشوق الطبايع ومألو
 العوايد واما من التعب الذي فيه اناك الايدان وبورع
 الكاروا والتاثر بالبرد والحر والتجبر من هاشق غير الجنس
 نفى المساهة وبين اثبات المعاناة **فان** قلت قد علمت
 هذه الاحتمالات وفهمت هذه المناقضة ولا اعتراض
 فما الايق بصيغته هذا الحديث وما الموافق بصيغته النظر
 في الحق المغيب **قلت** اذا تدبرت العقول المقاصد الرابع
 سهل الخوض عليها في ايضاح ما خدوها وتوجيه مسائلها ولا
 نيائي ذلك الا بنور يقده الله في قلب العالم يلحظه بمقاصد
 التكليف وموارد التضعيف والافق بصد الواقعة
 والابق بالمصالح الجامعة ان يحمل على العموم في كل عمرة
 انشبت في شهر رمضان من اي ميقات كان وبجي هذا من باب

التمييز
 في شهر رمضان
 المختص به

التمييز للشهر هذه الخاصية كما يميز خصايع سواها وفي العموم فوايد
 منها حمل الكلام على الحقيقة وصونه عن المجاز فان الاصل في اللفاظ
 الختايق ولما كان التخصيص من انواع المجاز فانه اخرج بعض ما تناوله
 الخطاب عنه كما ان المجاز اخرج معنى الحقيقة الى ما بينه وبينها
 علاقة اشبهت بها في المعنى ومنها تكثر القرب والطاعات وتوفيق
 الاجور والمثوبات فان من قام به هذه ان كل عمرة في رمضان تعدل
 حجة توفرت **د** واعيه على الاكثار من الاعمار من اي ميقات
 تكثر منها ومن توفير الفضيلة على هذا الشهر المخصوص بانواع جملة
 من الفضائل فيكون هذا زيادة في شرفه فلو خصصنا عمرة دون عمرة
 لنقصناه عن رتبة الفضل الكامل وقصرناه عن منزلة الشرف
 الشامل وكان العموم اولى **فان** قلت ما اخترت نايبا لنقص
 ما قدرت اول من تفاوت بين الاشق والاحف وغير ذلك **قلت**
 انما يلزم ان لو حصل التساوي في ثواب الحج والعمرة الواقعة
 من المكلفين والتفاوت ثم حصل فكذلك هاهنا قرب حجة من
 واحد تعدل حجان جماعة لما امتارت به من مزيد الانفاق
 والاحسان في صحبة الرفاق واختصت به من صيانة الخواطر
 والجوارح عن الرفث والفسوق والحداد وكثير من مخالقات

التي تقع فيها من اعرض عن السعي في طلب سعادته وكذلك العمرة
المشابهة بقول كل عمرة وقعت في هذا الشهر من ميثاق ما هي
كحجة انشئت من ذلك الميثاق كحجة معه منه ايضا فان ثواب العمل
يتزايد بشاركته صلى الله عليه وسلم فيه فانه الامام الذي تقتدي
والنور الذي بضائه يهتدي والا لم يكن لتخصيص ثوابها بحجة
معه فائدة فمن احرم بعمرته فيه من التنعيم كانت الحجة التي بها من
مثل تلك المسافة ومن احرمها من ذي الحليفة كان كمن احرم حجة منها
وهذا اسم المقاصد الشرعية وتنظم المطالبات المرجية ولا
يظن من لم يعلم لغة العرب وما هي عليه من الاتساع في الاصطلاح
وعمل مقاصد الشريعة خيرا ان العمرة في رمضان حجة من كل وجه
فيكون قد حرف الكلم عن مواضعه ولو كانت كذلك لاعتنت عنها
في وجوبها ولقامت مقامها في نذرها وليس الا من كذلك بل المراد
المقارنة لها في المتوبة والقضيلة وما قارب الشئ اعطي
حكمه واقيم مقامه وان لم يحصل عوضه من كل وجه وهذا
قال الشافعي رضي الله عنه في قوله تعالى فاذا بلغن اجلهن
فامسكوهن وفي قوله تعالى فلا تعضلوهن ذلك سياق الكلامين علي
اختلاف البلوغين فالامساك للمقارنة والعدل للاثم وما يوضح

ما نحن فيه قوله صلى الله عليه وسلم في سور من القرآن من اقل هو الله
احد تعدل ثلث القرآن اي تقيد فأيده فانها قامت مقامه في تحصيل
الغرض المطلوب من الثلث فان القرآن اشتمل علي صفة ذات وهو
التوحيد وقصص واحكام فمن قراء سورة الاخلاص فقد وجد
الذات فقد استغني بها عن ثلث القرآن وله نظر ان من قراها
من واحد يساوي من قراء ثلث القرآن من كل وجه وله بعد
في ارتفاعه اما في الثواب واما في المعنى المراد من الثلث
وهو التوحيد وقد قال صلى الله عليه وسلم من قراء القرآن فاعربيه
كان له بكل حرف منه اجر فها قد دلت الحروف كثير الاجر النعب
والاجر علي قدر ما يقع من النصب والمشقة اما لو كررها بمقدار
الثلث فانه لا بعد في ان يعد كالاني بالثلث من كل وجه لتكرار
النعب بتلاوتها ثم تأمل قوله صلى الله عليه وسلم يعدل كيف اطلق
ولم يقيد في ماذا يعدل باي صفة عدل حصلت كفت واعنت
فان قلت فلتكن الحجة في السنة متكررة كتكرار العمرة التي تعدلها
في هذا الشهر **قلت** محل الحج زمانا ومكانا كعرفه ولبلة النحر
لما ضاق عن قبول التكرار امتنع وقوعه فيه ولو اتسع المحل لم يستع وما
اتسع هذا الزمن امكن فيه التكرار واعلم ان مدار كلامنا في هذه

المسئلة على القول بتكرار العمرة في السنة من اركان غير كراهية
لذلك وفيه قال من الصحابة علي وعائشة وابن عمر وابن عباس وانس
ابن مالك ومن التابعين لقاسم بن محمد وسعيد بن المسيب وعطاء
وطا ووس وعكرمة ومن الفقهاء الثوري وابو حنيفة والشافعي
واحمد وغيرهم واما من كره تكرارها فقال عمن واحدة كحه اذ
لا يشابه المكر ما ليس بمكر وعمل بظاهر الحديث وبالكراهية
قال مالك والبخاري والحسن وابراهيم وسعيد بن جبيرة وابن سيرين
فان قلت فما وجه تخصيص هذا الشهر بهذه الفضيلة **قلت**
هذا اما يقتصر في نظرية وقادة وفكرة متفاد خزانة الجمعة الافتكار
وتعتاد رجعة الاعتبار ومع الاعتراف بالتقصير فلا بد من الاعتراف
من بحر الفكرة الغزير وقد احتل وجوها احدها ان الله تعالى لما خصه
بليلة القدر التي هي خير من الف شهر وكانت مبهمه الوقت فيه
حتى قيل انها تنتقل في لياليه بحسب تفاوت السنين الشمسية
والقمرية فعسى يصادف المعتمر ليلتها في شئ من عمرته فيضاعف
ثوابه ولين ذهب اكثر العلماء على انها في العشر الاواخر واخرون
الى انها في افراد جميع الشهر فلا بعد انعطاف تلك البركة على ما قبلها
من الايام او بعدها فيتم شرفا جميع الشهر كالساعة في يوم الجمعة

من ذهب الى انها عند الزوال او بعد العصر فشملت الفضيلة
اليوم وان تأخرت الساعة عن اوله **و** ثانيا انها يحتمل انها اجل
الصوم الذي خصه الله بالاضافة الى نفسه في قوله صلى الله عليه وسلم
حكاية عن ربه الصوم وانا اجزي به فيجمع المكلف بين مسلمتي
الظاهر والباطن من الجوع والعطش والخطب في السفن والحفظ
والترحال ومصايرة الحر والبرد وهذه مشاق فيها اجور يكثر
بها ثواب **الاعمال** **و** ثالثا ان النفس في هذا الشهر اعتادت
السكون على الحركة والدعة على التعب في توثر الاقامة فيه
تحملي السفر لما يستشعر من مزيد المشقة مفارقة ما لوفا الذي
وطئت نفسها عليه في وطنها فصار قدم على السفر في هذا
الشهر لاجل الاغمار فقد خالف هواه وحصل له من التقرب
مانواه ومخالفة الهوى في اعمال العمال لها الترتيب في مثبات
الكامل **و** رابعا ان شهر رمضان موالا لشهر الحج التي نص الله تعالى
عليها بقوله الحج اشهر معلومات وهو شهر امة محمد
صلى الله عليه وسلم ولوعين لها شوال للزمها احد محمد ورين
اما الاقامة الى اداء الحج او دما التمتع ان لم يسقطه بالرجوع
ولو اقامت او رجعت لتضررت اما بالتاسف على ترك

الحج او سفارته وطنا لاجل قضايه ولما علم ضرورتها اختار لها
 هذا الشهر الشريف لتجبر بفضيلته ما فانا من السفر في صحبته
 فنقضي هذه الوطيفة فيه فنرجع الى مستقرنا **و** خامسها ان
 هذه التضييلة انما حصلت بواسطة عمل العمرة في رمضان
 ولا يحل منها فيه مكة فقد اجتمع الى فضيلة الاحرام مكة ورمضان
 وبها كثرت الحرمات عظمت الثواب ولاجل هذا قال
 صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع الا ان دماكم واموالكم واعرامكم
 عليكم حرام محرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا
 فعدد الحرمات تعظيما للتبعات وكذلك من قتل في
 الحرم او في الاشهر الحرم غلظت عليه الدية لما كان ما
 انتهك من الحرم المضايق الى حرمة القتل فلما اجتمعت هذه
 الحرمات ناسب ان تعدل هذه العمرة حجة وقد ورد في ثواب
 الصيام ملكه ومضاعفة الطواف بما يسعى في تحصيله الطالب
 للدار الاخرة والراغب في المآثر النافعة روى ابن عباس
 رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادرك
 رمضان بمكة فصام وقام منه ما تيسر له كتب الله له مائة
 الف شهر رمضان فيما سواها وكتب الله بكل يوم وليلة عتق

رقبة

رقبة وكل يوم حملان في سبيل الله وفي كل يوم حسنة وفي كل ليلة حسنة
 اخرجه ابن ماجه فظهر هذه الوجوه مستند الحكمة في عمرة شهر رمضان
فان قلت ما حجة من ذهب الى تكرار العمرة في السنة وقد قيل العمرة الحج
 الاصغر روى عن عبد الله بن شداد بن الهاد قال الحج الاكبر يوم
 النحر والحج الاصغر العمرة وقال مجاهد الاصغر العمرة وقالت
 الشعبي العمرة في رمضان الحج الاصغر ولما كان الاكبر لا يتكرر كذلك
 الاصغر بالقياس عليه **قلت** انما ارادوا بذلك الاخلاق بالحج وسموها
 اصغرا لان الحج لغة القصد والعمرة هي الزيادة فهي قصد ايضا وقد
 اشتركا في القصد لكن الحج قصد اكبر تشماليه على مزيد عمل وتعيين
 وقت للوقوف والاحرام وهذا قصد اصغر لانه لا يتقيد
 كما يتقيد الحج وان شاركه في معناه واما من ذهب الى تكرارها فاحتج بالنسب
 والمعنى اما النص فحديث ابي هريرة العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج
 المبرور للبسر له جزاء الا الجنة وحديث عبد الرحمن بن ابي بكر ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يا عبد الرحمن ارد في اختك
 عاتشة فاعمرها من التعجيم فاذا هبطت الاكمة فلتحرم بها
 فانها عمرة متقبلة اخرجه ابو داود والاحاديث دالة على ان
 عاتشة كانت احرمت بعمرة وانما حاضرت قبل الوقوف فامر بها

النبي صلى الله عليه وسلم ان تحرم بالحج وان ترفض عمل العمرة ففعلت ولم
 تطب نفسك بتلك العمرة لانه حال دون الحاجب فيها فانسالت ان تعمّر
 عمرة اخرى فاعمرها النبي صلى الله عليه وسلم مع اخيهما من التعميم فلو كان
 تكرار العمرة مكروها لما اعمرها ثانيا وان لم يدل امر على السنة فلا يدل
 على الكراهة **فان قلت** انما سالت ان اعمرها لانه ظنت ان الاول بطلت
 لقولها ذهب الناس بحجة وعمرة واذهب بحجة **قلت** المراد من
 قولها ذلك انهم يذهبون بعمل عمرة وعمل حجة وعمل العمرة فانها
 فارادت ان تساوهم في عمل العمرة لانها اعتقدت ان عمرتها
 بطلت واما قوله صلى الله عليه وسلم ارضى عمرتك اي عمل عمرتك
 فان عمل العمرة الطواف والطواف صلاة والحائض ليست من اهل الصلاة
فان قلت ما وجه الدلالة من قوله صلى الله عليه وسلم العمرة الى
 العمرة **قلت** وجهه انه جعلها من جملة المكفرات والعاقلة
 يكثر من فعل ما يكفر الذنوب وقضية الدليل في المكفرات ان لا يختص
 بوقت لما في ذلك من الحجر على المكلف ثم انا اعتبرنا المكفرات فوجدنا منها
 ما لم يتيقيد كالحسنات ان الحسنات يذهبن السيئات من جاء بالحسنة
 فله عشر امثالها ومن في معرض الشرط للعموم ومنها ما يتيقيد ويكرر
 مرارا في اليوم لقوله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس مثل

نهر عمر باب احكم فيغتسل منه كل يوم خمس مرات ومنها ما كان
 مرة في الجمعة كقوله صلى الله عليه وسلم الجمعة الى الجمعة كفارة لما
 بينهما ما احتدب الكبارين مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة
 ورمضان الى رمضان كفارة لما بينهن ما تركت الكبائر **فان قلت**
 من المكفرات ما قد راجع كرمضان فلتكن العمرة مثله **قلت**
 لما كان من نوعها ما تقيده بالحول كالحج ناسب ان لا يصدا العمرة تفضيلا
 للحج عليها وترغيبا في افعال البر والحقا لها ما هو اشبه بها وهو الصلاة
 بانها جزئ من العمرة بل هي معظمتها فان الطواف صلاة وهو ركز فيها
فان قلت لما كان الجمعة وقت متعين في ذلك اليوم علم
 تكرارها بتكرار الوقت واما اللفظ فلا دلالة فيه على التكرار
قلت هذا يلتفت على اصل وهو ان المفرد المعروف بلا
 الجنس هل يقتضي العموم وفيه خلاف واكثر الفقهاء على انه
 يقتضي العموم ولو لم يحصل التكرارها هنا لم يحصل المقصود
 من التكفير والعرب يعول الدود الى الذود ابل ولولا
 التعميم لكان الكلام متناقضا واللفظ صالح للتكرار في الموضعين
 لان التعريف اما للعهد او للاستغراق ولا عهد فتعين الاستغراق

فاذا علمت مكفرة واذا كانت مكفرة فهي غير مكروهة لان المكروه
 ما تركه اولي من فعله فكيف يثاب فاعله ثوابا يعد مكفرا للذنوب
 واما توقيت الجمعة فلم يستفد من هذا الحديث بل من استاد
 اخر داله عليه وقد انعقد الاجماع على ان السنة كلها وقت للعمرة
 الا في ايام معينة فيه خلاف فقد مر بيانه وعلى ان الاحرام
 يتعذر بها في وقتها وان تكرار فعلها في اليوم مرارا والخلاف في كراهية
 التكرار وتحررت في ذلك ذليلا فنقول لو كرر تكرار الاحرام بالعمرة
 في السنة لما كان مكفرا وقد كفر فلم يكن لها ثلثا انه لو كرر لما كفر
 لان المكفر هو المشتل على الثواب الذي لسير الذنوب وتحوها
 وذلك يدل على انه مطلوب لا لبيان به وما هو كذلك فهو اما
 واجب او اما مندوب والوجوب ليس يرد في تعين الندب
 والندب والكراهية ضدان فلا يجتمعان وانما قلنا انه كفر الذنوب
 لقوله صلى الله عليه وسلم العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما وهذا
 حصر فصدقه متعين **فان قلت** التكرار حاصل في السنة
 الثانية فيعد مكفرا **قلت** نعم لتكرير فيمادون السنة بحكمه والصادق
 اخبرنا لا غبار مكفر فحصل على العموم ومن ادعي التخصيص فعليه الدليل
فان قلت نفس اللفظ يقتضي عدم التكرار فان ما كرر منها في السنة

لا يجد

لا يجد شيئا يكفرها فتكرارها غير مقيد **قلت** سمعنا هذا من وجوه
 احدها ان الاحرام في السنة كذلك وقد انعقد الاجماع على عدم كراهيتها
وانبأ ان الجمعة مكفرة ايضا وكذلك غير ما من المكفرات التي ليست
 بموقوفة فمن رغب في شيء منها فانها لم تصادف ما تكفره فلا فائدة في
 تكرارها وهذا عدول عن الفصائل **وانبأ** انها اذا لم تجدد ما تكفره
 اذ حمله ثوابها والثواب لا يستغني العاقل عن ذخرها وحمل كلام
 الشارع صلى الله عليه وسلم على ما تكره فابدينه اولى فحمله على التكرار
 وما تكرر من التكفير يذخر له لما عساه متجدد من الذنوب او يجازي
 عليه في الدار الآخرة وهذا كما ورد من قراءة سورة الكهف يوم الجمعة
 حفظ من الجمعة الى الجمعة وصيام ثلاثة ايام من كل شهر تعدل صوم
 الدهر الحسنة بعشر امثالها فمن صامها وصام شهر رمضان وستة
 ايام من شوال فقد حصل له من الثواب اكثر من صيام سنة فان
 فعل ذلك في الثانية فكذلك فائدة اذ حمله ما زاد وكذلك من صام
 الدهر كله فقد حصل له من الثواب فوق ما حصل لمن افطر بعضه
 ومن اطعمه من الحسنة تضاعف ومن وفقه الله تعالى للتفقه في كلام
 النبوة وشرح صدره لوضعه فيما يستحق فلقد ظهر بالساعة وظهر
 بالبرائة في البيان وهاهنا يظهر تفاوت العقول في لحاق الفروع

بالاصول وقد تم ما رتبناه من الطرف الثاني في عمرة رمضان **القول**
في الخاتمة اعلم ان الاقامة في الامكنة الفاضلة من النعمة الكاملة ولما كانت
ملكة امر القري ومشرع القري ومعدن الفضائل وموجز الوسايل كانت
المصاهرة على صايرة الى السروز والمجاورة فيها حارس جواريز الاجور
فالارض منها اوجبت والاثام بها منحت فللأمر حرمة مشتهرة
ورتبة معتبرة لانهما تقدمت بالزمن وكرمت بالمتن وللولد ذلة
وخصوع وشمة ورجوع فدأب الوالد الشظف وخشونة
العيش ودأب الولد الصلف وكثرة الطيش فني بوايد غير ذي
ندع وبناء محفوف بمآثم وضرع فمن وفقه الله تعالى للعكوف
لغنايه فقد اجنباه واخلق به ان يتخلق برضا ضافية فيها عن الله رضا
وان لم يصرع عن كثير ما اغناه ويفرغ اليه ما لم يكن من المعروف ارباده
ولتجمع من سبعة في نفقته واجتهاد في توجيحه واقبال على ما يتقرب
به من صلاة وصيام واعتقاد وطواف وتلاوة واذكار ولا يأخذ
نفسه باعتماد الا فضل منها فيفعله ويترك ما سواه فيكون قد قصر
في سعيه ولكل عمل ثمة منه بحسبي فمن كان له في عمل نصيب
فهو في رايه مصيب والشرائع لما خافت السامة على النفوس
نوعت الاعمال التي تنفرب بها العباد الى ظاهر وباطن

فعبادة

فعبادة الباطن الجوع والفكرة وعبادة الظاهر الذكر والتلاوة ويجمع
ذلك في الصلاة والطواف وقد قال صلى الله عليه وسلم حكاية
عن ربه تبارك وتعالى وما يتقرب الي المتقربون بمثل اداء
ما افترضت ففرايض متنوعة بحسب ما الرمز وحكم وآخر
وقدم وعمر وخس وأهم ونقص ولقد احسن القائل
افضل الاعمال ما حضر فيه القلب فقد يرفع الحضور
والمفضول من العمل والغفلة تخفض الفاضل ولهذا قال
صلى الله عليه وسلم يكتب للمؤمن من صلاته ما عقل منها **فباب**
اعلم ان الله تبارك وتعالى لما علم ما جبلت عليه الطباع من حب
الشهوات واتباع اللذات قاما بتنقيض قصدها فامر بها لعمارة
معادها وفرض في الاموال حقا معلوما وعين لبعض العبادات
اوقاتا مخصوصة شفقة على المكلفين وتنوع الاعمال الى بدنية
ومالية وجعل منها عاما غير مقيد بزمن للاختيار عما يطر
من امر التعظيم في النفوس وجعل ذلك من النوافل التي توجب
الزلفي والمزيد كما قال صلى الله عليه وسلم لا يزال العبد يتقرب
الي بالنوافل حتى احبه وكاني من لم يمارس هذه مناول المعاد
يسبق الي فهمه ان النوافل هي الصلوات غير الفريضة وهذا فاسد

من النظر وحيايد عن العين الى الاثر بل النوافل من الزوايد في كل ما يتقرب
به الى الله سبحانه وتعالى من قول وفعل وخلق واللام في ذلك متعلق بغير
ما نحن فيه فحيثما تقبل الدواعي كل عمل بنفسه منسطة ومما
سميت من عمل انتقلت الى آخر وتوجهت بفكرة صادقة
وعزومة نافضة فينوفر من الحور جزيلها ومن لقرب جليلها
ولقبليس من كل نوع ما تتنافس به في ورد ما وصدورها وحضر
وسفرها وحديث من اهل الله لخدمته ان توضع اوقاته على ما فيه
قيام انسه وتام نفسه وان لا يكون في حياته كالا نعام الجاهلة
بمواقع الفضل والانعام فتكون حياته مقصورة على نيل لذته وشهوه
ماسورة بقيد تبعة وهفوة وتذهل ان وراءه يوما ثقيلا وخطبا
جليلا وروعا طويلا وقد اختلفت الناس في المجاورة بمكة فاستحبها
الاكثر وكرها الاقل وانما كرهت لتعظيم الحرمه حتى قال ابن
عباس مالي وبلد يضاعف فيها السيئات كما تضاعف الحسنات
فحمل ذلك من سمعه علي مضاعفة السيئات بالحرم ثم اختلفوا
في تضعيفها فقل كمضاعفة الحسنات بالحرم وقيل كمضاعفة
الحسنة خارج الحرم فان الحسنة بمائة الف وخارج الحرم
بعشرة وهذا عدول عن ظاهر الكتاب وخرج منفي بما وضح

من الخطاب — قال تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج وقال
تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال صلى الله عليه وسلم
بعثت بالحنيفية السمحة ولتظلم الحرم مكن بغير حرج
للتضعيف فلا جرم قلنا بتعظيم الحماة في الحرم حتى غلظنا
الدية على القاتل فيه ولما كان تضعيف الحسنات من باب
الفصل والكرم والمجازاة بالسبية من باب العدل في
الاحكام لم يناسب العدل تضعيفها وان ناسب الفصل
اعدامها وحسينها **فان قلت** قال الله تعالى يا ايها النبي
من بات متكررا فاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين
فهذا يقتضي جواز تضعيف السبية **قلت** التضعيف وقع
في العقوبة لا في نفس السبية وهذا الشرف المعاقب
ورفعته وتمييزه على من لم يتصل الى رتبته ومثل هذا في
الشرع لا يفرق بين الحر والمملوك في الحدود والاحكام واما
السبية فانها تكتب واحدة كما ورد في الحديث الصحيح والكتاب
الصريح وكفى بقوله الحق دليلا على ما قلناه ومن جاء بالسبية
فلا يجري الا مثله وهم لا يظلمون فلو قيل بالتضعيف فيها الوقع الخلف
في حرم الله وانه مستحيل ولا يمتنع ان يضاعف العقوبة في الاخوة

علي سبيبة الحرم كما غلظت فيه الدية في الدنيا ومن الله تسال
التوفيق لما يرضي من القول والعمل والتصدق بما يقضي من الرق
والاجل ولتختم ما تقدم من الكلام بحمد ذي الجلال
والاكرام تم كتابه عواطف النص في
.. الطواف والعمرة وصلي الله على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم تسليما كثيرا

.. وكان الفراغ من نسخة في ..

.. يوم الثلاثاء المبارك ..

.. ما من عبد من عباده ..

.. العزيمت ..

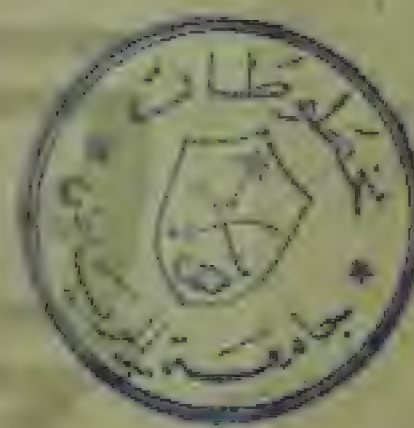
.. وسين ..

.. فانه ..

كتبه العبد الفقير الى الله تعالى ابراهيم بن علي الزهراني عفا الله عنه وغفر له ولوالديه
.. وجميع المسلمين ..

.. امين ..

.. بلغ مقابلة عملا اصل المتن ..



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وصل الله على محمد وآله وسلم تسليماً **أما بعد**

فهذا من عرفت اسمه من رجال البصرة

حديث عمر وأمرأة يتر وجهاً فيل هي مقيس وقيل تسمى فله

حديث ابن عباس من رقبته من لم يسمها وقيل لها كافران وقيل مسلمان وهو

حديث عائشة فقال في الرقيق لا على قتل المراد به الله وقيل من ذكر في النساء

حديث عبد الله بن زيد شكى إليه الرجل يخيل إليه هو الراوي

حديث عائشة أني بصبي فبال في حجره قيل هو الحسن وقيل اس

حديث جابر بن عبد الله في المسجد قيل هو عسيرة بن حصن وقيل هو الحوض

حديث عمران بن حصين رأي رجلاً معترلاً عن الصلاة

قيل هو خلاد العجلي وليس بشيء وإنما قيل هذا في الرجل المسي صلاته

حديث ابن عباس شهد عندي رجال لم يسموا وأخطأ من قال

المراد بهم من قال صاحب البصرة وفي الباب عن فلان وفلان إلى آخره

حديث ابن عمر في منع النساء من المساجد قال فإرايته

سب رجلاً مثله القبايل هو سائرهم والمانع مالا

حديث ابن عمر في الأهل قبلاً يتحول إلى القبلة

قيل هو عماد بن بشر أو ابن هاشم ولا يصح

الطهارة

الصلاة

حديث

حديث أنس أن جدته مليكة قبيل الصمير رعد علي الراوي

عن السوس وهو اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة وهو اسم امرئ

والدة أنس بن مالك وعبد الله بن أبي طلحة وقيل هو علي ظاهره

فيه حزم ابن سعد

حديث أني لا تأخر عن صلاة الصبح مما يطيل بنا فلان قيل

الأمام معاذ بن جبل والسائل حزام بن ملحان وقيل

أنى كعب وقيل حازم وقيل سليم

حديث مثل صلاة شيخنا قيل المراد عمر بن سلمه وقيل

سلمة بن قيس والقبايل قلت لا يلايه هو أيوب

حديث أبو هريرة في المسمى صلاته اسم خلاد ذكره ابن بشكوال

حديث أن رجلاً كان يصلي لا صحابه فيقبل بقل هو الله أحد هو

قتادة ابن النعمان عن ابن بشكوال وفيه كل يوم من يوم عن ابن

حديث دخل رجل المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة

يخطب فقال ارفع سديط العطف

حديث قامت امرأة من سبطه النساء اسمها بنت يزيد ذكره البيهقي

حديث أنس فدخل رجل يوم الجمعة فقال يا رسول الله ادع

الله أن يسقينا هو مرة ابن كعب وقيل العباس وهذا غلط من قاله

الشعب العبد

الجمعة

فان فيه محلة ان

حديث عن من صلى صلاة الخوف قيل هو سهل بن ابي حمزة قاله

المصنف وقال الرازي ثم النووي هو حواب ابن حبان

حديث امر عطيبة في ابنة النبي صلى الله عليه وسلم قيل

هي زينب وقيل ام كلثوم

حديث سم فقام وسطها هي ام كعب

حديث عائشة عن امراء من احوال النبي صلى الله عليه وسلم

انما وصفتا ما راينا بارض الحبشة هما ام حبيب وام سلمة

حديث ابي هريرة في الذي واقع في رمضان فله هو سلمة بن خزيمة

حديث ابن عباس في الرجل الذي طلل عليه هو ابواسرايل

واسمه قيصر وقيل قيس

حديث ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله ان امي ماتت

هو سعد بن عباد واهم امه عمارة

حديث ابن عباس ان امراة سالت عن نذر كان عليا لها

قيل اسمها بالعن المعجمة

حديث عائشة في اعتكاف العشر واعتكف لزوجها

هن عائشة وحفصة وحوراء وسودة وميمونة وام حبيبة

وام

الخوف

الجنائز

الصوم

وام سلمة وزينب وصفيتها

حديث صفية بنت جبريل في الرجلين الذين قيل لهما ان الشيطان

يجري من نداد من مجري الدم قيل هما اسيد بن حصير وعباد

بن بشر وليس يسي وانما هذان اللذان خرجا من عنده فامسا سط احدما

حديث انس جاء رجل فقال ابن خطل متعلق قل هو ابو برزة الحج

الاسلمي وليس به جميع وانما ابو برزة قاتله وقيل غصين

حديث مطرف عن عمران في متعه الحج قال رجل يرايه ماشا هو عمر

حديث انس في النبي عن بيع التمرة خفي ترهي القليل قلت لابن عباس هو طاووس البيع

حديث ابي هريرة في العرايا القليل اودو داود بن الحصين

حديث عائشة في قصة بريرة قيل اهلها بنوا هلال وقيل عقبة بن

ابي لهب وروى بريدة اسمه مغيث مولي ابي احمد بن محمش

حديث ابي بكر في الصرف فيه قال القائل هو ابنه عبد الرحمن

حديث عائشة مات ودرعه مرهونة عند يهودي هو

ابو الشعم والدرع تعال لها ذات الفصول

حديث عمر حلت على فرس اسمه الورد

حديث زيد بن خالد في النقطه الرجل السابيل هو بلال وبل عمر بن مالك

حديث سعد بن ابي وقاص ولا يرثني الا ابنة لي قيل هي عائشة

من النكاح
الى الحدود

ولا يصح انما هي اما اسحاق والذي قال به

حديث انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قيل هم ابوبكر وعمر وعلي وابن عمر وابن مسعود وسالم
مولي ابني حذيفة وسلمان والمقداد وابودر ومعل بن معمر
وعثمان بن مظعون وعبد الله بن عمر و
حديث امر حبيبة النخ اختي قيل اسمها

اي سلمة اسم ادره
حديث اي لهب في روينه قيل الراي روى عن عبد المطلب

حديث ابن عمر في السعار الذي فسر هونا فاع
حديث عائشة ان رفاعه طلق امراته اسمها ممة
بنت وهب وقيل اميمة وقيل سهيم
حديث سهل بن الواهبه قيل خوله بنت

وقيل ام شريك وقيل غيرة ذلك
حديث انس في زوجة عبد الرحمن بن عوف اسمها
بنت اي انس بن رافع ذكرها ابن عربي في المعارضة
حديث فاطمة بنت قيس اسم الوكيل عباس بن ابي ربيعة
وقيل حارث بن هشام والحق انها جميعا كانا وكيلى زوجها

حديث

حديث امر حبيبة تو في لها قيل ابوها ابوسفيان وفيه نظر
لانه كان معها بالمدينة وفي بعض طرقه جاء نعيه من الشام
فالنواب انه يزيد بن ابي سفيان
حديث التي سالت هل تكتمل ابنتها اسمها عائكة والزوج
المغيرة المخزومي والقبائل قالت زينب هو حميد بن نافع
حديث فلان بن فلان في اللعان هو العمالي وقيل
لعال بن امية وقيل سعد بن عباد والمري بذلك هو
سهل بن قولا واحدا

حديث اي هرس في الفزاري الذي سال فقيل له نزع
عرق قيل اسم السابيل ضمضم بن قتادة
حديث سعد بن اي قاص في ابن وليه زمعه قيل اسمها عبد الرحمن
حديث البراء في قصة ابيه حمزة قيل هي اميمة وقيل
عمارة وخالتها اسمها بنت عميس
وامها سلبا بنت عميس

حديث اي هرس في ان جزاعة قتلوا رجلا يقال القاتل
حراس بن امية والمقتول بن الا
حديث ابن عباس في امراتين من هذيل ائسنتاهما مليكة وامر عتيق

من الحدود
الي لخط الكتاب

حديث العاض والمعضوضه به العاض هو يعلى
بن مسه والمعضوض احمر لم يس مه
حديث افسر في عكل او عرينه قيل كانوا
ثمانية وقيل سبعة واسم الراعي سار
حديث قصة ما عرنا سم الذي التي زنا بها
فاطمة مولا هه زال سه
حديث ابن عمر في التي زنت من اليهود اسمها سسم ولم يسم الرجل
حديث الاشعث اسمه حصه جفشيستر بالج سسم
او الحاء او الحاء وقيل معدان بن حريير
حديث عقبه ندرت احق هي ام حبان
حديث ام سعد بن عباد ه هي عمرة كما نق سد م
حديث النس في صب الخمر المنادي بذلك هو ابو
حديث ميمونة اهدي لنا صب هي ام حفيد او حفيدة اختها
حديث عمر باع فلان خمر هو سسم بن جندب
حديث جابر في بيع المدير هو يعقوب القبطي
والمدير هو ابو مذكور والمشتري نعيم بن عبد الله السحامي
تم بحمد الله وعونه وصلي الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

